

بقرى الحسنة من يشاؤون يؤتوا الحكمة فقد أوتي
شيراً كثيراً وما يذكر إلا أولو الألباب

المعجزة

فقرى عادى الذين يستمرون القول فيتبينون
أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب

١٣١٥

﴿ قال عليه الصلاة والسلام : إن للإسلام صوى و « منارا » كنار الطريق ﴾

﴿ مصر - الاثنين ٢٩ شوال ١٣٢٦ - ٢٣ نوفمبر (تشرين الثاني) سنة ١٩٠٨ ﴾



ARCHIVE

اعجاز القرآن

<http://Archive.org/details/akhril.com>

« نقطة للجاحظ »

سلك أئمة البلاغة في الكلام عن اعجاز القرآن الحكيم سبلا عديدة
وزهبوا مذاهب مختلفة في تبين وجوه الاعجاز وبيان أساليب التحدي
وكان الباقلاني أكثرهم إيفاء للكلام في كتابه (اعجاز القرآن) الذي
جمله خاصا بهذا الموضوع . بيد أن الجاحظ وهو إمام الكتاب ورئيس
المنشئين سلك سبيلا أخرى في كلامه عن اعجاز القرآن فإنه لم يتعرض
إلى دقائق الفصاحة وفلسفة البلاغة وبيان مناحي الكلام ومسالك النظم
والنثر بل تكلم عن الاعجاز باعتبار كونه ثابتا واقعا واليك كلامه :

بعث الله محمدا عليه الصلاة والسلام في زمن أكثر ما كانت العرب فيه شاعرا وخطيبا ، وأحكم ما كانت لغة ، وأشد ما كانت عدة ، فعدا أقصاها وأدناها إلى توحيد الله وتصديق رسالته ، فدعاهم بالحجة فلما قطع العذر وأزال الشبهة ، وصار الذي يمنعهم من الاقرار الهوى والحية دون الجهل والحيرة ، نصب لهم الحرب ونصوباله ، وقتل من عليهم واعمامهم وبني اعمامهم ، وهو في ذلك محتج عليهم بالقرآن ، ويدعوم صباح مساء إلى معارضته — ان كان كاذبا — بسورة واحدة أو بآيات بسيرة ، فكلما أراد تحديا لهم بها وتقربا لهم بمعجزهم عنها قالوا له انت تعرف من أخبار الأمم ما لا نعرف فلذلك يمكنك ما لا يمكننا .

قال فها تلو ولو مقريات ، فلم يرم ذلك خطيب ولا طمع فيه شاعر ، ولو طمع فيه لتكفنه ولو تكلفه لظهر ذلك ولو ظهر لوجد من يستجيده ويحامي عليه ويكابر فيه ويزعم أنه قد عارض وناقض ، فدل ذلك العاقل على عجز القوم مع كثرة كلامهم وسهولة ذلك عليهم وكثرة شعرائهم وكثرة من عجاه منهم ، وعارض الشعراء من أصحابه وانخطبا من أمته ، لأن سورة واحدة وآية بسيرة كانت اقضى لقوله ، والبلغ في تكذيبه ، واسرع في تفريق اتباعه من بذل النفوس والخروج عن الأوطان وإتفاق الأموال ، وهذا من جليل التدبير الذي لا يخفى على من هو دون قريش والعرب في الرأي والنبل بطبقات ، ولم القصيد العجيب والرجز الفاخر ، وانخطب الطوال البليغة والقصار الموجزة ، ولم الاسجاع واللفظ المشور ، ثم يتحدى به أقصاهم ، بعد ان ظهر به عجز أدناهم ، فحال — أرشدك الله — ان يجتمع هؤلاء كلهم في الامر الظاهر ، وانخطب المكشوف الين ، مع التقرع بالتقصير والتوقيف — على العجز وهم أشد الخلق أنفة وأكثرهم مفاخرة ، والكلام سيد أعالمهم ، وقد احتاجوا إليه والحاجة تبعث على الحيلة في الامر الغامض ، فكيف بالظاهر الجليل المنفعة ، كما انه محال ان يطيقوه ثلاثا وعشرين سنة على الغلط في الامر الجليل المنفعة ، فكذلك محال ان يتركوه وهم يعرفونه ، ويمجدون السبيل وهم يذلون أكثر منه ،

تتمة الخطبة الاولى

﴿ من خطبنا الاسلامية في الديار السورية ﴾

تابع لما نشر في (س ٦٤١ ج ٩ م ١١)

الاسلام هو الذي هدى المسلمين الى العلم ، وكانت عنايتهم بالعلوم تنمو بنمو سلطانهم وقوة شوكتهم ، ثم دالت دولة العلم ، ودولة السيادة والحكم ، وضعف الدين مع ضعف العلوم العقلية ، وقام الاستبداد يحارب العلم ويضطهده ، فان الحاكم المستبد يرى من مصلحته ان تكون الامة جاهلة ذليلة ، اذ الاستبداد في الامة العالة بمقوقها أمر عسير غير يسير . قال حكيمنا السيد جمال الدين : العاقل لا يظلم ولا سيما اذا كان امة . فهذا سبب ما كنتم تهاسون من محاربة الحكومة التي سقطت منذ عهد قريب للعلم ، واضطهادها للتممين به وهو عندها أشد الجرائم !!!

أتى على المسلمين حين من الدهر وهم لا يجارون أحسدا من الامم في العلوم والفنون ، وقد ذاقوا مرارة ذلك ورأوا سوء عاقبته في أنفسهم ودولتهم ، فصاروا يبتون من كل عام مرة أو مرتين ثم لا يتوبون ولا هم يذكرون ، كما قال الله تعالى في المناهقين : تنقص بلادهم من اطرافها وتسقط في أيدي الاجانب ولاية بعد ولاية بل مملكة بعد مملكة وهم لا يهتدون الى سبب ذلك ولا الى طريق تلافيه ، بل يعتمدون ويتكلمون على مالا يتكلم عليه من كرامات الاولياء ومدد الاموات ! ولم يجعل الله ذلك سببا للنصر بل أمر باعداد ما يستطاع من القوة ، حتى في زمن النبي المؤيد بالآيات الالهية ،

اذكر لكم من الشواهد على ذلك ما يؤثر عن أهل بخارى : فانهم أنفدوا حملة روسيا عليهم فلم يعدوا لها ما يستطيعون من قوة ، بل هزئوا بذلك وسخروا ، وقالوا ان بلادنا في حاية شاه قشبد (هو الولي الذي تعزى اليه الطريقة القشبدية) فلما

زحف عليهم جيش الروس لم يملكوا من نجدة هذا الولي لم شيئا ، بل انقلبوا على أعقابهم خاسرين ، وخسروا استقلالهم وما كانوا معتبرين

فيا أيها الناس تأملوا وتدبروا : إذا تركت الأمة أن تعدّ لاعداها ما تستطيع من قوة كما أمر الله تعالى وكما تقتضي طبيعة الاجتماع ، وانككت في حياتها السياسة والاجتماعية على الاموات ألا تكون جذيرة بالموت دون الحياة ؟ بلى وهذه هي حالنا في هذه القرون الاخيرة ، ولكن الله تعالى وعد بأن يظهر هذا الدين ، وان لا يذر المؤمنين على ما هم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب ، ولذلك سخر لنا من المجددين من يملأنا كيف نحفظ شرف الاسلام ، ونكون أعزاء بين الانام :

ظهر بين المسلمين أقوام تعلموا العلوم الاوربية وعرفوا أحوال العالم فأروا ان جميع الامم تقوى والمسلمين يضعفون ، ودول النصرانية والوثنية تترق وتعمز ، ودول الاسلام تتدلى وتذل ، وبحسوا في سبب ذلك فأروا ان المسلمين مؤلفون من كل جنس ، ومتبوتون لكل أرض ، فلا يمكن ان يكون سبب ضعفهم في كل قطر عدم استعداد جنسهم ، ولا شيء يرجع إلى طبيعة أرضهم ، ولم يروا سببا مشتركا بينهم لا يشاركهم فيه غيرهم ، الا تقاليد دينهم ، فقالوا — كما قال بعض أساتذتهم من الافرنج — ان دين المسلمين هو سبب انحطاطهم ولا مطمع لهم في الارتقاء الا بتركه والاخذ بما عليه أوربا !! ، وعلى هذا الرأي القاسد كثير من نابتة الترك والهنود والمصريين والتونسين

فهذا صف واقف على طرف مقابل للطرف الذي عليه السواد الاعظم الذي يحقت العلوم الطبيعية والرياضية والاجتماعية التي عليها مدار العمران ، والصناعات يتجاذبان سائر المسلمين ، ذاك يدعوهم الى دنيا بغير دين ، وذاك يمسخهم ليقوا على ما هم عليه وما هم يباقيين ،

بين هذين قامت طائفة معتدلة وقفت موقف الوسط بين الفريقين فالتفت الى هؤلاء الذين يريدون ان يبقى المسلمون على ما هم عليه حرصا على دينهم وقالت لهم ان نيتكم صالحة ولكنكم تنكبتم الطريق لتعليم الدين وحفظه حتى صار بين أمتكم وبين هذه الكتب الكلامية والفقهية مراحل كثيرة ، فلا هم يطلبونها ولا أتم

(المترج ١١٠١) السيد جمال الدين . الدعوة الى الاصلاح . الحاكم المستبد ٧٣٩

قادرون على حملهم على تعلمها والاخذ بما فيها ، فيجب أن تبصروا معنا عن طريق آخر لتعليم الدين بسهولة تليق بظرة الناس في أفرادهم وجماعاتهم ، كما أخطأتم في ظنكم ان العلوم التي تبنى عليها الاعمال تنافي الدين ففترتم المسلمين عما به قوام أمنهم ودولتهم

والتفتت الى أولئك الذين يريدون الدنيا بترك الدين فقالت لهم ان قصدكم الى تقوية الامة والدولة حسن ولكنكم تبنون من جهة وتهدمون من جهة فيقل نفعمكم فيما تبنون لعدم الثقة بكم ، ويعظم ضرركم بما تهدمون من أساس القوى والفضيلة ، مع التقاليد والبدع القبيحة

هذه الطائفة هي التي تدعو الى حقيقة الاسلام الذي يجمع لاهله بين مصالح الدنيا والآخرة ومطالب الروح والجسد . وأول من دعا الى ذلك في بلادنا العربية السيد جمال الدين الافغانى رحمه الله تعالى . طرق سمع كثير منكم اسم هذا الرجل الذي هز الآفاق هزاً ، ولكن يوجد فيكم من لا يعرف شيئاً من أنبائه الصحيحة لكثرة خوض أهل الأهواء فيها ، وقد كان مخاطبكم عن استقرأ أخباره ، وتبع آثاره ، وجمع كثيراً مما كتبه ، وقد علمت من ذلك انه دعا الى حقيقة الاسلام وإحياء القرآن في قلوب الناس ، ودعوتهم به الى ما يحبيهم ، ويجعلهم أمة عزيزة ذات دولة أو دول قوية ، ولكنه قد انفق أكثر أيام عمره في السياسة ، لما رأى ان الملوك يقاومون هذه الدعوة ، لأن البلاد التي تحكم بالاستبداد ، لا مقام فيها للاصلاح والاستقلال بالله عليكم كيف برضى الحاكم المستبد بالدعوة الى هداية القرآن الذي يجعل أمر المسلمين شورى بينهم ، وإنما استبداده عبارة عن جعل أمرهم بيده وحده ، وجعلهم عبيدا خاضعين له ؟ كيف برضى بأن يكون شأنه في سياستهم كشأن النبي صلى الله عليه وسلم اذ كان لا يبرم أمراً من الامور العامة الا بعد الشورى حتى انه كان يعمل برأي الجمهور وان خالف رأيه ورأي بعض كبراء أصحابه كما فعل يوم أحد؟؟ (وذ كرنا ملخص الخبر فيها في الخطبة) ألا ان أولئك المستبدن يحاولون ان تكون رتبهم فوق رتبة النبي عليه الصلاة والسلام وهم لا يصلحون ان يكونوا خدمته ، بل يحاولون ان يكونوا آلهة تعبد ، يستخفون الامة ويستبدونها بالفعل ، وان وجدوا مجالاً اتمول

ذاسعة صرحوا بما يودعه الاستبداد في نفوسهم كما فعل الذي قال «أنا ربكم الأعلى»
لذلك أقول لكم عن خبرة وبصيرة ان الذي دعا السيد جمال الدين الى
الاشتغال بالياسة هو اعتقاده ان الدعوة لا تكون الا حيث تكون الحرية وحكومة
الشورى، ولهذا قام في مصر بتأسيس حزب له نفخ فيه روح حب الحكم الذاتي أو
النيابي، وكان من أعضاء حزبه توفيق باشا ولي العهد للامارة المصرية يومئذ، وقد
عاهده على ان يجعل لمصر - اذ بصير الامر اليه - مجلسا نيابيا ويحول الحكومة
بذلك من النوع الاستبدادي المطلق الى النوع الشورى المقيد، ولكنه لم يك
يستقر على كربي الامر حتى نفى السيد جمال الدين من مصر حبا في الاستبداد،
وتلذذاً بالاستعباد. ولكن السيد لم يمل ولم يأس، بل صبر ينتهز الفرص، فنجذبه الايام
الى بلاد الفرص فاستأنف فيها العمل لإنشاء حكومة الشورى فنفاه الشاه من البلاد،
ولقي من البلاء في ذلك ما لم يلقه الا قليل من العباد، ثم قذفت به المقادير الى
الاستانة فأحسن السلطان اليه، حتى طمع فيه، ولكنه ماعتم ان ينس منه، حتى مات
هناك غير راض ولا مرضي عنه، وهكذا قضى حياته في التطويل في البلاد ولم يتخذ
له زوجة ولا جنح الى شيء من حظوظ الدنيا

كان لاسيد مريدون كثيرون يردون ينبوع معارفه، ولكن لم يصدر أحد منهم
ربان من مشربه، ويثبت على مذهبه، الا الشيخ محمد عبده، قد كان هذا الامام
الجليل تربى تربية دينية صحيحة الا ما كان من غلوه في العبادة، قد مكث زمنا طويلا
لا يكلم أحدا، وزمنا أطول من ذلك الزمن لا ينظر الا الى الارض ولا يهتم بغير
إصلاح نفسه، الا ما كان من درس يقرؤه لآخوانه المجاورين في الازهر، ثم رجع
الى الاعتدال ولكن لم يفارقه الخشوع ورقة القلب. ولقد دخلت عليه مرة فبينته فرأيت
يطالع في السيرة النبوية ودموعه تجري على لحية، خشوعا واعتبارا بما لقيه (ص) من
الاذى في سبيل ربه، وكان في كل سنة أو أكثر يعتريه تنبه عصبي من إهالة الفكر
في سوء حال المسلمين حتى هم في ليلة من ليالي رمضان أن يطيع هذا الوجدان فيتنزل
الى جوار الاز بكية حيث يجامع اللهو وينادي: أيها المسلمون ماذا رأيتم في دينكم من
العيب حتى تركتموه؟ اخبروني لعلي أبين لكم خطأكم. وأرسل الي مرة يخبرني بأن

مرضا ألم به فغمه التزول من عين شمس الى القاهرة ، فجتته فاذا هو في حجرة النوم واذا بين يديه ثلاثة كتب مفتوحة ينظر فيها ، قتلت لها هذه الكتب وما هذا المرض ؟ فقال هذه كتب من أصول الفقه أشغل فسي بمباحثها وعباراتها المعقدة عن القرآن فقد اطلت الفكر فيه وفي أحوال المسلمين فحصل لي التنبه العصبي الذي تعرف حتى أثر في ظاهري جلدي فاذا أنا وضعت أصبعي على جبهتي أنألم

اشتغل الاستاذ الامام بالسياسة زمنا مع السبثم وجد في أواخر عمره حرية في مصر قترك السياسة واشتغل بالاصلاح الديني والاجتماعي ، واشتهر أمره بذلك حتى عرفه الاقارب والاجانب . أليس من العجب ان يوجد في كتاب فرنسا من يشهد بأن طريقة الاستاذ الامام هي الطريقة المثلى لاصلاح حال المسلمين ، ويوجد في المسلمين انفسهم من يقول بضرر تعاليمه عن جهل وغباوة ، أو تقليد المرجفين عن بهي وحسد ؟

نشرت جريدة الاهرام منذ شهرين مقالة مترجمة عن جريدة الطان الفرنسية الشهيرة جاء فيها : ان المسلمين في تونس ثلاث طبقات (الاولى الجلمدة) وهي التي تحمص على بقاء المسلمين على ما هم عليه وتتفر من العلوم المصرية والمدنية الغربية وأهلها هم الاكثرون (الثانية المارقة) وهي التي تنكر الدين ولا ترى ان تقف عند حدوده في شيء وأهلها هم الاقلون وهم يخفون مذهبهم هذا الضعيف ولا يرجي منهم خير لأمتهم (الثالثة المعتدلة) وهي التي تعمل لترقية المسلمين في العلوم والمدنية مع المحافظة على دين الاسلام وهي التي يرجي منها الخير للبلاد التونسية وأهلها يتبعون التعاليم التي كان يلقيها في مصر الشيخ محمد عبده والتي تنشرها بينهم مجلة المنار . وقد كتب أكثر من واحد من الافرنج مثل هذا عن مسلمي مصر وهو ما كتبه لورد كرومر في تقاريره وتاريخه لمصر

فهذه طريقتا أيها الاخوان في الاصلاح . نريد ان نجتمع لأمتنا بين مصالح الدنيا والآخرة ، وقد عرف هذا كتاب الافرنج واعترفوا بفائدته فلا ينبغي للمسلمين انفسهم ان يجهلوه !

نحن في حاجة عظيمة إلى العلوم والفنون والصناعات المصرية التي تقوى بها

أمتا وتمتز بها دولتنا . ولا يكون الخير في ذلك تاما لنا إلا اذا أقفنا معه أصول ديننا وهي القرآن الحكيم والسنة السنية التي جرى عليها سلفنا الصالح ، ولا تنافي بين الأمرين ، فنحن اذا لم نجتمع بين مصالح الدنيا وهداية الدين لا نقوم لنا قائمة . فهذه الطريقة الإصلاحية التي دعانا اليها حكما الاسلام السيد جمال الدين والشيخ محمد عبده هي التي يدعو اليها المنار ويتاضل عنها ، وهو مستمد بمعونة الله تعالى للتوفيق بين العلوم الحقيقية وأصول المدينة الصحيحة وبين الكتاب والسنة ، ومن اشبهه عليه شيء في ذلك فليكتب اليه به يفصله له تفصيلاً

قد انتشرت دعوتنا هذه في جميع الاقطار حتى ان جماعة من علماء الترك أنشأوا مجلة إسلامية في الاساتنة سموها « صراط مستقيم » فكتبوا إليّ يطلبون مجلدات المنار كلها ليستعينوا بها على خدمتهم هذه . فهم على علم بطريقتنا في الإصلاح على كون المنار كان ممنوعا عنهم وقلم يصل الى الاساتنة جزء منه ، فدعوا جميع علماء المسلمين هنا وفي كل مكان الى هذه الطريقة بل ندعوا اليها كل مسلم « وتعاونوا على البر والتقوى » وينبغي لكل مسلم أن يكون له حظ من اصلاح حال أمة في دينها ودنياها ، فمنهم من يدعو ومنهم من يستجيب للداعي ومنهم من يساعد بماله ، ومنهم من يساعد بماله ، والسلام على من اتبع الهدى » ورجح العقل على الهوى ، اهـ ما كتبه ذلك الاديب من الخطبة مع نصحيح وتوضيح وزيادة فائده

(استدراك) بعد النزول عن المنبر تذكرت ما كنت عازما عليه من التنويه بصديقنا عبد الرحمن افندي الكواكبي فذكرت فضله بمساعدة الإصلاح الديني والاجتماعي بكتابه (سجل جمعية أم اقرى) والإصلاح السياسي بكتابه (طبائع الاستبداد) رحمه الله تعالى وأحسن جزاءه

الانقلاب العثماني *

• تركيا الفتاة •

٢

بروتوكل لوندرة ورفضه

سمي جمهور المبعوثين بعد ذلك (أوت افندم) لتصديقهم على كلام الرئيس بدون مناقشة ولا مباحثة ، ولكن كان فيهم - والحق يقال - فئة عارفين بمصالح الدولة وطرق الاصلاح ، جسورين على التكلم والدفاع عن حقوق الامة والمناضلة في سبيل منافعها ، غير ان الحال كانت ذات خطر شديد لأن العدو كان يتأهب للحرب على الحدود ، فأراد رئيس المجلس تحويل المذاكرات الى المسائل الخارجية لان مندوبي الدول الست الذين عقدوا مؤتمر الاستانة اجتمعوا في لوندرة وليس للدولة العلية مندوب معهم ، ووقعوا بتاريخ ٣١ مارث (مارس) سنة ١٨٧٧ على (بروتوكل) أي مضبطة طلبوا فيها من الباب العالي عقد الصلح مع الجبل الاسود ، والتفرغ له عن نحو عشرين ناحية من املاك الدولة العلية لكون لسانهم سلافا ودينهم مسيحيا ١١١ كما طلبوا اجراء الاصلاحات الموعود بها تحت مراقبة الدول وإشرافها وغير ذلك ، وأبلغوا هذه المضبطة الى الباب العالي في ٣ نيسان (ابريل) سنة ١٨٧٧

جاء ناظر الخارجية الى مجلس المبعوثان وقرأ على أعضائه ترجمة البروتوكل وشرح لهم أحوال السياسة الخارجية وأفهمهم ان رد البروتوكل تكون نتيجته اعلان روسيا للحرب علينا ، وليس للدولة العلية عضد من بقية الدول كما كان لها في حرب القرم ، ولا تقود في خزيتها . وكرر عليهم ما قاله مدحت باشا في المجلس * تابع لما نشر في (ص ٦٤٦ ج ٩ م ١١) من رسالة محمد روجي افندي الخالدي المصنف في مجلس المبعوثان عن القدس الشريف

العالي لدى مذاكراته في لائحة مؤتمر الاستانة ، وكانت اكبر الصعوبات من العسرة المالية ؛ وشدة الاحتياج الى التجهيزات العسكرية . فاعترض اكثر المبعوثين على قبول البروتوكل ، وأظهروا من الحماسة والغيرة الوطنية ما لا مزيد عليه ، وكان مبعوثو الارناؤوط المجاورة بلادهم للجبل الاسود أشدهم اعتراضا ، وقام مبعوث الأكراد فقال ما ملخصه : نزعون أن المالية في ضيق شديد فكيف يمكننا تصديق ذلك وأتم في هذه البهجة والالبسة الغالية والدور المفروشة بأحسن الاثاث والرياش والعربات والخليل المطهمة ؟ تعالوا الى عندنا في كردستان وانظروا بؤس العيش ومرارة الحياة التي نحن فيها !! لما كنت في بلادي لم يكن علي إلا ألبسة مرقعة بالية بكتية اخواني من أهالي كردستان ، ولما رأيتم تردون أحسن الالبسة وتأتلق على صدوركم النياشين المجوهرية خجلت من نفسي فاشتريت الثوب الذي ترونه علي من سوق الدلاين !! وأنا مرهق ، لا من الخازن الكبيرة وأنا موسر ، واذا كانت سلامة الوطن والمحافظة عليه تقضي علي بيعه فأنا أبيعته وأنا مضبوط وأعود الى بؤي المرقع .

ثم قال الرئيس في ختام المذاكرة : هل يقبل المجلس ما جاء في البروتوكل لملاحظات ناظر الخارجية ؟ فرفض المجلس قبوله بالاكثرية ، وكانت الاقلية ثمانية عشر صوتا من الروم المبعوثين عن الروم اليي ومن الارمن . فنظم الباب العالي نشرة مؤرخة في ٩ نيسان (ابريل) سنة ١٨٧٧ احتجاج فيها على بروتوكل لوندرة المنظم بدون اطلاعه وانضمام رأيه ، وقال : ان تكليف الباب العالي اجراء الاحكام على ما يقضي به هذا البروتوكل مخالف لاستقلال المملكة العثمانية الذي اقرته الدول في معاهدة باريس ، فقرئت هذه النشرة على مجلس المبعوثان فاستحسنها وأقرها وشكر الباب العالي على تنظيمها فأجاب عنها البرنس غورجاكوف في بطرسبرج بنشرة رفعها الى الدول في ١٩ نيسان (ابريل) مضمونها : ان الباب العالي رفض اجراء الاصلاح الموعود به فصارت الحرب ضرورية لان روسيا مضطرة الى إيفاء واجباتها نحو الاهالي المسيحيين !!!

فأجاب الباب العالي بنشرة أخرى للدولة قال فيها : ان تركيا لا ترفض اجراء

الاصلاحات وانما ترفض الاشراف والمراقبة على اعمالها ، لان في ذلك غمطا لحقها
ولإزراء بشرفها وعبثا باستقلالها الذي اقرت عليه الدول الموقعة على معاهدة باريس .
وصارت النشرات (سبركولير) والمحركات السياسية تطاير من عواصم أوربا والاندازات
(ميموراندوم) والمذاكرات تنساقط على السفراء ونظار الخارجية فلم يجد ذلك نفعا
بل اعنت الحرب في ۲۴ نيسان (ابريل) سنة ۱۸۷۷

مناقشات مجلس المبعوثان وانفضاضه

بحث المجلس بعد ذلك في لائحة نظام الولايات وتشكيل مجالس الادارة وذكر
في اللائحة ان مجلس ادارة الولاية يتألف من ستة أعضاء ينتخب نصفهم من المسلمين
والنصف الآخر من المسيحيين ، فاعترض بعض المبعوثين على هذا التخصيص الذي
هو داعية للتفريق ، وقالوا : إن القانون الاساسي أطلق على جميع الرعية اسم (عثمانين)
بدون تفريق بينهم في الدين والمذاهب ، وان الاكثرية في مجالس الادارة تكون
من حق المسلمين ، لان الموثقين كالوالي والدفتردار (رئيس المحاسبة) والمكتوبجي
ونحوهم أعضاء دائمون في مجلس ادارة الولاية ، وطلبوا إخراج المفتين من بين الاعضاء
الدائمين لكونهم بمثابة الرؤساء الروحيين .

فقال الرئيس : ليس للمفتين صفة دينية كصفة الرؤساء الروحيين ، ورغم انتشار
هذا الزعم الفاسد قلمي ما هو الا مأمور القانون أي الحامي عن القانون والشرعة ،
وليس له سيطرة على المسلمين كسيطرة الرئيس الروحي على ابناء ملته ، وانما هو من
علماء الحقوق المعروفين عند الافرنج باسم (Jurisconsulte) واعتراضوا أيضا على
تسمية (متصرف) فقالوا ان هذا الاسم مشتق من التصرف الدال على الاستبداد
والاذلال والاستعباد ، فهو لا يوافق روح الحرية والمساواة . واستلم بعض المبعوثين
عن احوال معسكر الاناضول وقصان التحيزات العسكرية ، وعلى تعيين احد الخدمة
قائمقام وقد كان (شوبجي) أي حامل قصبة التدخين عند بعض الكبراء ، الى
خير ذلك .

ثم اشتغل مجلس المبعوثان بتدقيق ميزانية المالية ، وطلبت الحكومة خمسة ملايين ليرة عثمانية للدخول في الحرب فتألف قوميسيون من احد عشر معوثة للتذرع بالوسائل المؤدية الى الحصول على المبلغ المطلوب . فحاولوا اقراضه من إنكلترا على ان يكون لها في مقابل ذلك واردات مصر كما فعلوا قبلا فرفضت إقراضهم لان التأمينات غير كافية ، فقرروا عقد قرض داخلي بفائدة عشرة في المئة من واردات اصحاب الاملاك والتجار ، واخذ راتب شهرين من اصحاب الرواتب ، فصدق مجلس المبعوثان على هذا القرض وعلى كل ماطلبه الحكومة منه وختم جلساته في تموز (يوليو) سنة ١٨٧٧ فقال الرئيس : ارجعوا الى ولاياتكم وأعيدوا الانتخابات واجتهدوا بأن ترسلوا البنا مبعوثين او فرقا وكثر وقوفا على ما يحتاج اليه البلاد !!!

فبرى من ذلك ان مجلس المبعوثان على ضعفه وعجزه وجهل اعضائه في السياسة والادارة - لم يكن منه قصور أو تقصير في وطائفة ، ولم يحصل فيه اختلاف شديد بين المسلمين والمسيحيين ، وانما كانوا جميعا متفقين على مقاومة الاستداد ومنع التعدي وتذير الاموال ، وكل منهم عارف بمصالح بلاده الخاصة ، لأن معرفة ذلك لا تحتاج الى علم كبير أو رأي ثاقب لبداهتها ووضوحها كالشمس في رابعة النهار ، غير أن الواقفين منهم على مصالح الدولة العامة وسياستها الخارجية كانوا أقل من القليل ، والحكومة ابت ان تعترف لهم بحق ، بل نظرت اليهم فظفر الوصي إلى الصبي !!!

الحرب الروسية العثمانية

استمرت الحرب الروسية العثمانية ثمانية أشهر (نيسان — كانون الاول سنة ١٨٧٧) وابرزت الجنود العثمانية فيها من الشجاعة والصبر والثبات والقوة مادل على حياة الامة وقتوتها وسلامة حسمها من اعراض الهرم أو المرض الذي يصفها به العدو ، ولكن نقصان التحيزات العسكرية وسوء الإدارة كانا سببا في تصار الروس في أوروبا وآسيا ، ونجاوزهم نهج الطلوة (الدنوب) وجبل البلقان ، وأخذ القصر ومحاصرة ارصروم من جهة الاتضول ، وفتح بها في الروم ايلي . وقد أظهر عثمان

(التاريخ ١٠ م ١١) عود مدحت . افتتاح المبعوثان ثانية ٧٤٧

باشا وعسكره من الشجاعة والمقاومة ما حير الروس وأوربا كلها فاعترفوا بفضلهم
وقدروهم قدرهم « والفضل ما شهدت به الأعداء » ١٠ كانون الأول (ديسمبر)
سنة ١٨٧٧

طلب مدحت باشا وانتخاب المبعوثان ثانية

استنزفت هذه الحرب ثروة البلاد واضعفت قوتها وافرغت صناديق الحكومة
من الأموال ، لكثرة الإقتطاع الوارد إليها من التكاليف والرسوم ،
فقرر إعادة انضمام مجلس المبعوثان وطلب مدحت باشا من أوربا ، وعقد قرض
لوندرة ، وعقد الصلح مع روسيا ، فجري انتخاب ثان بأمور (أوامر) مؤقتة لانعدام
يقضي نظام انتخاب مجلس المبعوثان

افتتاح مجلس المبعوثان مرة ثانية وحظب السلطان فيه

افتتح مجلس المبعوثان مرة ثانية في يوم الخميس الواقع في ٧ ذي الحجة سنة
١٢٩٤ و ١٣ كانون الأول (ديسمبر) سنة ١٨٧٧ فذهب الوكلاء الفخام والوزراء
الكرام والعلماء الاعلام واعضاء مجلس الاعيان والمبعوثان وسفراء الدول الاحتية
الى سراي بشكطاش واصطفوا على الصورة الآتية : فكان عن يمين الحضرة
العلية السلطانية أدهم باشا الصدر الاعظم ووكلاء الباب العالي ثم موطنو المجالس
العالية ثم رؤساء المذاهب المختلفة ثم أعضاء شورى الدولة ومستشارو النظارات المختلفة
وكثيرون من اعيان رجال العسكرية والملكية بحسب رتبهم ومقاماتهم ، وكانت
عن شأطا حضرات شيخ الاسلام والشريف عبد المطلب أمير مكة المكرمة قبلا
ثم العلماء من رتبة قاضي عسكر الروم ايلي والاناضولي ثم (الفريقان) الكرام وفريق
من العلماء الاعيان . وكان أعضاء مجلس الاعيان أمنم الحضرة العلية السلطانية من
ناحية اليمن على صفين ، وأعضاء مجلس المبعوثان امامها من ناحية الشمال على تسعة
صفوف ، وفي الساعة السادسة على الحساب العربي دخل السلطان الاعظم وسلم
الرقم المشتما على نطقه لسعيد باشا ما شكائب الماسن قتلاه على الحاضرين وهو .

« يا أيها الاعيان والمبعوثان

« انني اكتسبت المنونه بفتح المجلس العمومي وبشاهدة مبعوثي المسلة (الامة) - ثم ذكر الحرب مع روسيا والمحافظة على الملية أي القومية واللغات وحق المساواة وادخال غير المسلمين من الرعية في الجنسية والمحافظة على القانون الاساسي واصلاح المالية والعدل في جباية الاموال الاميرية وتنظيم القوانين - وختمه بقوله:

« يا أيها المبعوثان

« ان ابراز الحقائق في المسائل القانونية والسياسية وضمان منافع البلاد يتوقفان على مجاهرة أرباب الثورى بأفكارهم بالحرية التامة ، وبما ان القانون الاساسي يقضي بذلك فاني لا أرى احتياجا إلى أمر أو ترغيب آخر »

مذاكرات مجلس المبعوثان

ثم انعقد مجلس المبعوثان في الدائرة الخاصة به تحت رئاسة حسن فهمي افندي (وهو اليوم باشا من النظار) وشرع المبعوثون في المذاكرات والمباحثات بقية شهر كانون الاول (ديسمبر) وكانون الثاني (يناير) وأوائل شباط (فبراير) سنة ١٨٧٨ وكثر الجدل بين المبعوثين وبين الحكومة - لايس الاعضاء المختلفين بالدين واللسان - وطلب بعضهم التدقيق في حسابات المالية ، وحضور ناظرها لمناقشته الحساب ، ومحاكمة المرتكبين ، وسؤال المتهمين باختلاس الاموال الاميرية ، وسوء الاعمال المختلفة المتعددة ، وقام أحد المبعوثين وقال : إن الجاندرمة (فرسان الشرطة) في الولاية التي بعثت منها تهيب الاهالي ، والمحاكم ترتشي على إبطال الحق وإحقاق الباطل ، والضابطة تعذب المحبوسين بالضرب وأنواع العذاب . واعترض مبعوث آخر على المذامج التي جرت في بلغارستان وطلب التحقيق والبحث عنها . وطلب جماعة من المبعوثين عزل خمسة من الوكلاء : منهم محمود جلال الدين باشا وسعيد باشا وكجوك سعيد باشا ، والتحقيق عن كثيرين من رجال الدولة وقواد الساكر ، ولا سيما عن الاختلاس والاسراف في نظارة البحرية وغير ذلك .

إلغاء الصدارة واستبدال مجلس الوكلاء بها

بعد ذلك تولى الصدارة أحمد حمدي باشا المعروف في ولايته سوريا ، وذكر في فرمان التولية : « إن اعتزال أدهم باشا مدة للأعمال كان مراعاة لصحته هذامع التسليم بنزاهته ودرايته ، ونحن راضون عنه من كل الوجوه أتم الرضى ٠٠٠ الخ . و بقي حمدي في الصدارة بضعة وعشرين يوما ، وفي غرة صفر سنة ١٢٩٥ و ٤ شباط (فبراير) سنة ١٨٧٨ صدر فرمان القاضي بإلغاء لقب (صدر أعظم) واستبدال رئيس الوكلاء به ، وتوجيه هذه الرئاسة إلى أحمد وفيق باشا رئيس مجلس المبعوثان مع رتبة الوزارة ، وتعيين مسئولية (تبة) الوكلاء أي النظر كما هي الحال في وزارات أوربا ، فحضر (الباش وكيل) الاغتم الى مجلس المبعوثان وقال لهم ما ملخصه :

« إن جلالة السلطان الأعظم يريد في الحقيقة باطنا وظاهرا إدارة الملك كما تقضي احكام القانون الاسمي ، ولذا استبدلت رئاسة الوكلاء بمسند الصدارة . فالوزارة الجديدة المؤسسة على قاعدة المسؤولية لا ترغب الا في سلامة الدولة وترقيها ، والوكلاء مستعدون للحضور دائما إلى المجلس عند الطلب ، و احكنهم يرجونه ان يقبل في بعض الاحيان وكلاء عن اعضائه لكثرة شواغلهم وحرصا على أوقاتهم !!! »
فقام أحد المبعوثين وقال ما خلاصته :

ان مجلس المبعوثان له الحق وحده ومن شأنه خاصة إحداث تغيير عظيم مثل هذا التغيير ، يقولون دائما انكم تريدون المحافظة على القانون الاسمي ، إذا فاحترموا حريتنا لأننا نحن الذين نمثل القانون الاسمي ونحافظ على احكامه ، وأنتم الذين تحاولون تقضيه وإبطاله فأجبت المسألة على قوميسيون مخصوص ليدقق فيها في ٥ شباط (فبراير) وكانت الحرب أوشكت أن تنضم أوزارها ، وعسا كروسيا استولت على أدرنه وتجاوزتها ، وطلبت اوستريا (النمسا) أن تجمع في فينا مؤتمرا من مندوبي الدول الموقعة على معاهدة باريس لتقحيح المعاهدة الجديدة بين تركيا وروسيا ، والتوفيق بين أحكامها وأحكام المعاهدات القديمة ، وبعثت

اسكترا بأسنوطا الى بحر مرمرة في ١٤ شاط (فبراير) سنة ١٨٧٨

المجلس العالي

تدخلت دول اوربا في المسألة الشرقية بعد ان تركن روسيا تفعل ما تريد في الحرب ، وعدن الى المناقشات والمفاوضات — على عاذتهن — في هذه المسألة واعتمد ايمانين على ما يبينهن من الاختلاف واستفتى عن مجلس المبعوثان فألف في ١١ شباط (فبراير) سنة ١٨٧٨ مجلسا عاليا من وكلاء الدولة ورجالها وأعيانها والرؤساء الروحانيين ، وطلب من مجلس المبعوثان خمسة أشخاص : الرئيس ووكيله وأحد مبعوثي الاستانة وهو الحاج احمد افندي كسدا الاسترجية (السككش) وسبعوث آخر يهودي ، فقال لم الحاج احمد افندي ان طلبكم الآن وأينا في غير محله ، فقد كان يجب عليكم ان تسألونا قبل الحراب ، فجلس المبعوثان يتصل من كل تمة تلقى عليه لامر وقع بغير علمه ، ولم يكن رأي من آرائه ، وكرر القول ان المجلس يرفض كل تبة في الحال الحاضرة .

سبيل مجلس المبعوثان الى حل غير مسمى

صمم السلطان الاعظم حينئذ على اعدول عن سياسة والده العاجد السلطان عبد المجيد خان في عمل الاصلاح باطلاق الحرية والعمل بمقتضى أحكام القانون الاساسي ، وفتح سياسة حده السلطان محمود خان في اعمال القبر والاستبداد ، صلا هذه السياسة عتقد منه ان الشعوب التي وضعها الله تحت يده لا يمكن تسيرها الا بالقوة . وكان حضر المندوب ارمسي الى الاستانة فلم يسر بوجود مجلس المبعوثان ثلثو طر سبرج من مثله ، واستبداد القيصر برعيته ، ففي ١٤ شباط (فبراير) سنة ١٨٧٨ قرأ الرئيس حسن فهمي افندي على المبعوثين منطوق الارادة السنية القاضية بتعطيل مجلسهم الى اجل غير مسمى .

نتيجة هذه السياسة وتعطيل مجلس المبعوثان راسا

خرج المبعوثان يعضرون تأذيلهم . وأنذرت الضابطة المتطرفين منهم بالخروج على كبر ودية فافكار الامة وحبو المباحرة من الاستانة !

فذهب بعضهم الى الولايات العثمانية وبعضهم الى مصر والبلاد الاجنبية . ولم تفلح الامة أو تتأثر من هذا الاحتقار والامتهان ، ولا حصل منها هيجان أو اعتراضات ، كأنها جل المحامل

بصرفه الصبي بكل وجه ويحبسه على الخسف الجري
وتضربه الوليدة بالمرأوى فلا غير لديه ولا نكير

ولم يبق من المبعوثين من أصر على مبعوثيته الى آخر نفس من حياته الا أفراداً قلائل كبعوث القدس الذي كان - بجراته - يثبت على بطاقة الزيارة (كارت فيزيت) انه مبعوث اقدس ، ويقدمها الى وزراء الدولة ورجالها لدى زيارته لمعلم في الاسكندرية ، وإلى سفراء الدول الاجنبية وموظفي نظارات الخارجية في أوروبا . ولما اجتمع بصدفه خليل غلام مبعوث بيروت في الاجتماع الثاني للمجلس ومنشئ المقالات الرنانة في جريدة الدنيا وغيرها من جرائد باريس وذلك قبيل وفاتها - آخذة لكتابته في بطاقة الزيارة كلمة المبعوث السابق (Ex - Député) فما كلمة « سابق » لان صفة المبعوثية انما هي بلادة الامة ، وانتخابها ، فهي لا تزول عن صاحبها الا بانتخاب آخر ، ومجلس المبعوثان لم يبلغ إلغاء وانما عطل الى اجل غير محدود ، فكان اجتماعه في كل سنة من قبيل الممكنات الجائرة عقلا ونظاما . ولكن اكثر المبعوثين تناسوا وتغلبت كآنتها وظيفة حقيرة لا يؤبه لها وقد عولوا منها ، ولم يجسر احد على ذكرها في ترجمة حاله الرسمية ، ولم يذكرهم بها مذكرا ولا وعظما واعظا ! ولا حيوت في هذا الموضوع جريدة من جرائد المملكة العثمانية

ان لهذا السكوت والاستخذاء اسبابا كثيرة . منها ان الحرية امر نستعوز عليه الامة بالغلبة والاستيلاء ، وليست مما ينعم به انما أو تعطى جزافا ، ولقد كانت الامة حينئذ منهوكة القوى مكسورة الجناح بسبب الحرب ، لا دار لالوفياها . ثم ، ولا اسرة الاوقدا أصابتها مصيبة . وزاد البلاء بسبب البحران المالي ، وزول قيمة لمسكوكات (النقود) فكانت الاسرة تبعث خادما الى السوق لشري القوت الضروري فيعود اليها خاوي الوفاض لعدم رواج النقود ، فتطوي على الجوع وتفتت كبداله الدن

ليكاء اطفالهم . ثم ان الامة هي عبارة عن أهل العاصمة منبع الاستبداد وأهالي الولايات واقرى ، والساكر المنظمة ، المدربة على الحرب ، المسلحة بالاسلحة الجديدة والمدافع ، فأما أهل الاسنانة ولا سيما المسلمون فإنه لا يتصور قيامهم لطلب الحرية لان جلهم — ان لم قل كلهم — موظفون أو عائشون في ظل الموظفين ، والساكر المسلمون واقفون لهم ولاهل الولايات بالمرصاد ، وقادرون على اتخاذ نار اية ثورة أو مظاهرة ، وان قيام طائفة مسيحية وحدها لطلب الحرية مما لا يرضى به المسلمون ولا بقيه الطوائف المسيحية واليهودية ، كما شاهدنا ذلك في أرمينيا ومقدونيا التي اشتدت فيها المناقشة بين الروم والبلغار والصرب والرومان ، كما أن الساكر وحزب الاحرار العقلاء لا يرضون به ، لان قيام كل ملة على افراد يقضي بتقسيم الممالك وتفريقها وضعفها ، وإثارة اضعاف المودونة من الحروب الصليبية والقرون المتوسطة المظلمة ، على ان هذا القيام كان مصدره الكنائس والاديار بإيعاز الرهبان والقسيسين والبشرين والمرسلين ، فكان سببا لايجاد المذاهب والقطائع ومداخله الاجانب

أما حزب تركيا الفتاة الذي أسسه مصطفى قاضل باشا وخايل شريف باشا فإنه لم يكن في عهد مدحت باشا الا فئة قليلة من صفار الموظفين وضباط الساكر والمتعلمين في المدارس الجديدة ، والذين درسوا شيئا من اللسان الفرنسي أو الانكليزي ، واشتهروا باسم « انكلز » ثملهم الانكليزية فقط ، مثل : انكلز سعيد باشا ، انكلز كريم افندي ، انكلز علي بك والد أحمد رضا بك روح هذا الانقلاب ، أو الذين أصلهم من الاوربيين فأسلموا ودخلوا في الوظائف ، مثل عمر باشا المجري ، ونوري بك ابن المربي دوشاتونيف الفرنسي ، وكثير غيرها ، أو الذين تزوجوا بنسوة أوريات وربوا أولادهم تربية أجنبية أو غير ذلك ، فكانت هذه الفئة متحدة بالفكر في إعجابها بالمدنية الاوربية وميلها اليها ولم تكن لهم جمعية ولا رابطة غير الرابطة المعنوية الفكرية ، لانهم من موظفي الحكومة والوظائف تضطرم إلى إخفاء الرأي ، وإطاعتهم لأمرهم إطاعة يفرضها العقل والسياسة والا كانت الامور فوضى ، ولكن الجامدين من المسلمين لم

(المراجع ١٠١٠) حادثة جراغان، استبدال الصدرة بمجلس الوكلاء ٧٥٣

يفرقوا بين الدين المسيحي والمدنية الاوردية ، واعتبروا كل إصلاح صدر من أوروبا المسيحية مخالفا للدين والآداب لاسلامية ، وشتان ما بين المدنية الاوردية والدين المسيحي ،

سماوي اندي وحادة جراغان

على ان بعض المتطرفين من حزب تركي الفتاة ثاروا زعامة علي سماوي أفندي ، وكان من طلاب العلم المعروفين بالصوفيات ، مطلعا على العلوم العربية والفنون الرياضية ، وواقفا على الافكار الجديدة . ففي أيام السلطان عبد العزيز وصدارة عالي باشا ، وفرادى باريس ولوندون ونشر مجلة الرسائل والمقالات ، وكان يتفق على نفسه فيها مما يفحه به بعض رجال الاستانة ، ثم عاد اليها وصار من حرب مدحت باشا انصار القانون الاساسي ، وعين مديرا للمكتب السلطاني ثم عزل ، فاتفق مع صالح بك الارناؤوط احد الضباط وجماعة من المهاجرين فكانوا رعاة مع رجل ، وحملوا على سراي جراغان لاجراج السلطان من دنيا ومدينته ، واسترداد الحرية والقانون الاساسي ، فاحتلهم الصاكر بالسلح فشتت شملهم . وكانت هذه الحادثة في ١٣ مايس (مايو) سنة ١٨٨٧ زمن رياسة صادق باشا لمجلس الوكلاء .

صدارة رشدي وصدون وغير الدين التونسي

لبث احمد وفق باشا (باش وکیل) لمجلس الوكلاء مدة قليلة ، ثم وجهت الى صادق باشا فبقي فيها تسعين يوما ، ثم استبدلت الصدرة (بالباش وكالة) وعين فيها رشدي يشا ودام فيها ثمانية أيام ، ثم عين لها صفوت باشا ناظر الخارجية فاكسب فيها ثمة الحصرة السلطانية ولم تطل فيها مدته ، وعين لهاخير الدين باشا الجركسي الاصل والتونسي النشأة ، وهو مؤلف التاريخ العربي «أقوم المسالك في معرفة أحوال الممالك» وله وقوف على العلوم العربية وعلى الفرنسية ، ونجول في ممالك أوروبا ، وقد طلب منها في سنة ١٢٩٤ هـ كما طلب السيد جمال الدين الافغاني وغيره ، وعين رئيسا لشورى الدولة ثم (صدر اعظم) سنة ١٢٩٥ وبقي في الصدرة ثمانية أشهر ، ثم استقال وبقي

جلس يته الى أن توفي سنة ١٣٠٧ في الاستانة. فكان في طلبه وتوظيفه شيعيل الى سياسة (بانلاميتم) ولكن هذه السياسة لها معنيان: المعنى القديم الاستبدادي الذي مثنى عليه خلفاء بني أمة والعباسيين ، وهو مخالف لحقيقة الاسلام ، ومناف لروح العصر الجديد والمدنية الحاضرة — والمعنى الحديث وهو يوافق أصل الاسلام والمدنية ، ولكنه يخالف مسلك المستبدين بالامر ، ويحول بينهم وبين مآربهم ، وهو اشد وطأة عليهم من القانون الاساسي وحزب تركيا الفتاة .

صدارة كجوك سعيد باشا واعماله

ثم عين لمسند الصدارة سعيد باشا المشهور بسعيد باشا الصغير (كجوك سعيد) تحميرا له عن سمية ناظر الداخلية الكردي الاصل والمتوفى قبل نضع سنين . وكان سعيد باشا الصغير محررا في حريدة «حوادث» فاقصّل بالداماد محمود جلال الدين باشا ودخل بوساطته المايين وصار باشكاتب له ، وهو المتسبب في إبعاد مدحت باشا وتعطيل احكام القانون الاساسي ، وإعلان الحرب ، وعزل القائد (السرदार) عبد الكريم باشا وإخلائه موقم (بيله) امام بلغا ، ومداخلة المايين في إدارة جميع الشؤون العسكرية ، واصدار الامور من السراي السلطانية اثناء الحرب ، وتقسيم المملكة العثمانية في معاهدة سان ستافانو التي تقسمها معاهدة برلين . الخ فان الارادات السنية في جميع ذلك كانت تصدر برأي سعيد بك باشكاتب المايين وتوقيعه ، ولهذا كان مبغوضا من حزب تركيا الفتاة لانه كان آلة وعونه على الاستبداد ، وعلى ادارة المصالح بدون رأي الباب العالي . مع أن باشكاتب المايين كان لذلك العهد ينتخب من قبل الصدارة العظمى ، وكان الصدور لا ينتخبون لهذه الوظيفة الا الذي يمتدون عليه لمرض المضابط والمقررات والانهات واستصدار الارادات السنية بها ، ولم يكن للباشكاتب نفوذ معارض لنفوذ الباب العالي صاحب التقاليد والاصول المرعية في ادارة المملكة ، ولا سيما في أيام رشيد باشا وفؤاد باشا وعالي باشا ، فلما توفي عالي باشا وتولاه محمود نديم تددت اهميتها بسبب نفاقه وتعلقه للمايين وتقديعه اموال الخزينة اليه بنهر حد ولا حساب . ولما ولي سعيد باشا الاشكاتبه زالت اهمية الصدارة به ، وانحصرت

الاعمال والادارة في المايين ، وصار للباشكاتب نفوذ يمكنه ان يطلب مدحت باشا المصدر الاعظم الى المايين ويبلغه الارادة القاضية بنفيه على الباخرة عز الدين!!

تولى سعيد باشا الصدارة بعد مدحت واشتهر بالزراعة والاستقامة ، فلم يسمع عنه ارتكاب ولا انهماك في جمع الاموال وادخارها ، ولهذا كان أقل الصدور ثروة ، وكان شديد السطوة على المرتكبين ، كثير البطش بهم والاستبداد فيهم ، ولكنه عادل في احكامه وعقابه . وفي زمن صدارته وضع نظام المعارف ، وأست المدارس على النسق الجديد ، وصار للمعارف إيرادات من واردات الحصة التي أضيفت الى الاعشار ، ونظمت نظارة العدلية وأصول المالية ، وأست إدارة الديون العمومية ، وبوشر في مد بعض الخطوط الحديدية واصلاح الطرق والمخابر ، من دون ان يؤدي اعطاء امتيازاتها الى ارتكاب قاحش . فكان أصلح الصدور في الدور الاخير ، ولم ينتقد عليه حرب تركيا العنيفة الا استبداده ومقاومته مشروع مدحت باشا وتوقيف أحكام القانون الاساسي وجميع ما صنعه وهو رئيس كتاب المايين ، لم يصد سعيد باشا كونه من رجال السكامريلا - لانه نشأ وتربى في المايين - ان يحاول الاستقلال في وظيفته واعلاء شأنها ورفع مكانتها ، وتمشية المصالح بالعدل على قاعدة مطردة وأصول مطبوعة ، كما كانت عليه في زمن عالي باشا . فأصبحت بذلك أعمال سعيد باشا موضعا للريية ، وكثرت الوشائيات به فصار مغبوضا متغورا منه ، ووضعت عليه العيون والجواسيس ، وصارت أعماله تراقب مراقبة دقيقة فأحدث قلم للترجمة في المايين وانجمن التفتيش (مجلس التفتيش) والمعاينة في نظارة المعارف لمراقبة الكتب المطبوعة والتدريس ومصادرة المضر منها (١) على زعمهم وبحسب اصطلاحهم ، وقلم مراقبة المطبوعات الداخلية والاجنبية في الباب العالي . هذا ما عدا دوائر وشعب الخفية (الجواسيس) المتعددة المحدثه التي مركزها في المايين تحت نظارة السرخفية (رئيس الجواسيس) فهذا الذي قضى بسقوط سعيد باشا في الحقيقة والواقع فذهب بإصلاحاته ادراج الرياح ، وان كان عزله في الظاهر بسبب 'خللال البلاغ للروم الي الشرق' ، واصراره على ارسال العساكر كما تصرح بذلك معاهدة برلين .

صدارة كامل باشا الصدر الخالي

تولى الصدارة كامل باشا الصدر الخالي بعد سعيد باشا ، ومولده في جزيرة قبرص وورثه في مصر ولهذا نسب اليها ، وله معرفة باللغات الاجنبية وإدارة الدولة ، لانه تقلب في جميع وظائفها ، فمن قائمقام الى متصرف الى والي الى ناظر ، ولكنه في نظر تركيا الفتاة كان أقل شهرة من كثيرين من الوزراء والرجال الموجودين إذ ذاك . واستمرت صدارته ست سنوات وهو آله في يد المالبين ، مطمح لما يلقي عليه من الامور ، ثم ظهرت شجاعته فعارض وعاند ، فأصابه ما أصاب سلفه سعيد باشا من سوء الظن به ، والرية في أعماله وشؤونه مدقضى بفصله

صدارة حواد باشا ونصف الدولة

لما ولي الصدارة حواد باشا قوبل ذلك بالاستمراب العام ، ولم يكن بخطرتة نعيته يال ، لانه من أمراء العسكرية وهو صغير السن فبرمتكن من اختبار الادارة الملكية ، على انه كان من الناحية الجديدة ، وتخرج في المدارس العسكرية ، وربما كانت المرض من نعيته هو الايهاام بالعود الى الاصلاص وإطلاق الحرية ، ولكنه في الحقيقة لم يكن قائما بوظيفة الصدارة بل كان يلورا للحضرة السلطانية مكلفا بتففيذ الامور التي تلقى اليه ، كما كان رئيس الوزارة الألمانية يلورا للحضرة الامبراطورية ولكنه غير مسؤول امام الريشتاغ ! فلم يبق بعد ذلك شأن لصدارة ، واستولى رجال المالبين على الشؤون كافة ، وصار في يدهم العزل وتوظيف والحل والربط وإعطاء الامتيازات بعد الخطوط الحديدية واستخراج المعادن وسائر الامور النافعة ، وكانوا يتنازلون الرشى من وراء ذلك بصورة فاحشة . واستولوا على الاوقاف ، ووسعوا نطاق خزانة الخاصة فانتراص المتلكات من أي سي أصحابها ، الثمن الخس ، وإقامة الموظفين فيها بما رضون بنفوذهم وموظفي الحكومة ونفوذها ، حتى أصبح المالبين حكومة صغيرة قوية ، داخل حكومة كبيرة ضعيفة ، لان مركز الحكومة قل من الباب المالي الى سري يلدبر السلطانية !

الجناسية في الدولة العلية

ضعفت إدارة الدولة وجعلت تندور بسرعة الى حركات التأخر والانحطاط، بعد ان خطت خطوات محمودة في سبيل التقدم أيام صدارة سيد باشا، واقطع أمل الاحرار العثمانيين وخاب رجاءهم بعد ان كانوا يؤمنون بتخليص الدولة والمملكة من المرض الذي مبتأ به قديما . فاضطهد هؤلاء الاحرار واهينوا وعولوا اسوأ معاملة ، حتى ذاقوا أشد العذاب الوجداني والأدبي، وصار أرباب الدماء والفساد يتقربون الى المايين بالتلق والوشاية والتجسس على إخوانهم وأعمالهم وآبائهم ومنهم من تجسس على أمه وأخيه فنفيا من الاساتنة ، فكانوا — بمختراتهم — يصورون الرعية الصادقة للسلطان الاعظم كالوحوش الضارية تريد اقتراسه ونزع تاجه ، ويزينون في عينه الاستبداد ، ويمدون عنه الخبيرين بأمر الدولة العارفين بطرق الاصلاح ، زاعمين اهم من ذوي الافكار المتطرفة وحزب تركيا الفتاة ، حتى اخلت نظام المملكة ، وبطلت مراعاة الاحكام القانونية ، والسير في إدارة الدولة على الاصول والتقاليد المعروفة من القديم ، وفسد التعليم في المدارس ، وانحرفت ادارة الامور الداخلية والخارجية عن محورها ، ومالت الى التسلي والانحطاط ، رغم الابهة الظاهرة ، والمظلمة الكاذبة ، ولا سيما في موكب صلاة الجمعة اذ تصطف الساكر في ساحة المسجد الحليدي امام باب السراي صفوا مضاعفة بعضها وراء بعض رجالا وفرسانا ، وتتسابق مركبات الكبراء والسفراء الاجانب ، ثم تشرق المركبة السلطانية من مطلع السراي وه المشيرون وكبار رجال المايين حاثون من حول المركبة مشاة خشع الابصار ، ترهتهم ذلة من جلال تلك المظلمة الإيمانية ، وهم في غير هذه الساعة أكاسرة الفرس وقيصرة الرومان كبرا وجبروتا ، وكلهم في أمواج الملابس الذهبية يسبحون وعلى صدورهم نياشين الجوهر تخطف الابصار ، وكان في كل فظارة من فظارات الداخلية والسديلة (الحفانية) والبالية والشيخية الاسلامية وغيرها رجال معروفون يبيعون الوظائف والرتب بأسعار معلومة ، ويقسمونها هم وكبار الموظفين ، فن اشترى وظيفته بمئة

أيرة فأكثر فانه يجهد في استغلاله منها اضعاف ما يده في ربح حق الاهالي وظلمهم
أو احتلاس الاموال الاميرية أو بكليهما !!

المير عن تكتلها الى ألمانيا . الحوادث الارمنية

انحرفت سياسة الماين عن انكسار الملحة في طلب القيام بالاصلاحات وتغيير
الادارة المستدة الفظالة ، وانجحت نحو ألمانيا التي لا ترى بأسا في دارة الدولة بالقرص
الاستبدادي ، فجنح مصر ساسة الاسكندر للارمن ومالوا اليهم ، وساعدوا جميعهم
السرية التي في لوندرة ، وشارع عليهم بعض رجال السياسة كفلادستون بالقيام والهيجان
حتى اذا حدثت في اللاد مذابح كذاب البغارات اذ افكار العمومية في أوروبا
وتسى لحكوماتها المدحلة في طلب الامتيازات لارمينا ، كما حدث في اللاروا والجل
الاسود والصرب . ويساعد على ذلك مصر المددة الحادية والستين من ماهدة برلين
قد حاه فيها مامعناه ، يتمهذاسب العالي شنه بسرعي اقيام بالاصلاحات والتعديلات
التي تقتضيها حال اللاد المدحلة في الولايات الآخرة لارمن ، وبمحاييتهم من الجراكة
والاكر د ، ويعطي ارباب العدي في معظم الاوقات معومات عن التدابير المنخذلة في
هذا السبيل للدول لشرفة على القيام بالاصلاحات .

وفي سنة ١٨٩٠ تشكلت جمعية اقلالية ارمنية (١) لتحرير الارمن التابعين
للدولة العلية وروسيا والعجم ، وكان رأس مالها مئة وثلاثين الف فرنك ، وميزانيتها
اليوم مليون فرنك ، منها ثلاثون في المئة للقيام باخرات الاقلالية والسياسة ،
وخمسة وعشرون في المئة لتسليح الامة ، وعشرون في المئة للتشرات والتبشير .
فاحس حرار العثمانيين بذلك وتأثروا جدا ، فاجتمعوا سرا وتشااوروا ، وخابر بعضهم
كبرا الارمن وعلمائهم وقالو لهم ما حاصله :

لا محل لاصلاح ولايات ارمينيا وحدها دون افي الولايات العثمانية ، فالواحب
طلب الاصلاح للسلطنة العثمانية كلها . نعم انت الارمن يتشاورون من الادارة
الحاضرة ولكن اعلم والاستبداد ليس اموحين ايهم خاصة ، لهما شأنان للارمن

(١) في سنة ١٨٨٧ تأسست جمعية همنجاق الارمنية ومعنى اسمها الجرس

والا تترك وعموم المسلمين والمسيحيين ، قاتهم جميعهم يثنون تحت اقبال التكليف وارتكاب الموظفين ومعاملاتهم القسرية والاستبدادية ، ويحصلون انواع الظلم والاعتساف وهضم الحقوق . وحظ المسلمين من ذلك اكبر ، قيامهم وحسبهم بإعلاء الخدمة العسكرية التي تقدمهم عن زرع الارض واكتساب الثروة والرفاه والنمو والازدياد في العدد ، وان اتفاق الارمن والأتراك على القيام بطلب الاصلاحات اللازمة وتأسيس حكومة مقيدة حرة بعد من الحمية والقبلة الوطنية ، ولكن قيام الارمن أو طائفة أخرى على افراد بمساعدة الاجنبي وترغيه لا تمدد تركيا الفتاة إلا خيانه وجنايه وضررا بمنافع الوطن المشتركة . على أن الارمن كانوا لدى تجنهم بالجنسية العثمانية لا يزيدون عن بضعة عشر الفا وقد أصبحوا اليوم يمدون بالملايين وان القاطنين منهم في العاصمة والمدن الكبيرة على جانب عظيم من الفنى والثروة والرفاه ، ويدعم الشؤون المالية والوظائف المالية والرتب السامية وهم على وفاق واتلاف تام مع الأتراك حتى اذا أطلقت كلمة «ملت» (١) صادقة ، لا تنصرف إلا الى الارمن . فبناء على هذا الامتزاج التام بين الترك والارمن وما فيه من الفوائد والمنافع للفرقتين طلب بعض احرار الترك من معتبري الارمن وعقلائهم لفهم الجمعيات السرية الارمنية التي في أوروبا هذه المقاصد ، واستعمال نفوذهم لتعديل المطالبات الارمنية وبذ الهور في سياستهم

وفي سنة ١٨٩٤ اشتعلت نيران الحادثة الارمنية وحصلت مذابح ساسون وخربت ثلاثون قرية من قراهم . كل هذا وجواد باشا الصدر الاعظم لاه عن اتخاذ الوسائل لحسم هذه المسائل ، والقيام بالاصلاحات في جميع ارجاء المملكة ، ولقد كانت سياسته محصورة بالتدابير المؤقتة لايقاف الاعتداء وسلوك سبيل الماطلة والإرجاء ، واوروبا - ولا سيما انكلترا - واقفة للدلة بالرصد ، تتخلق لها المسائل والمشاكل واحدة بعد أخرى . فمن الحادثة الارمنية (١) المنار : يراد بكلمة « ملت » عند الترك الامة ، والملية هي القومية فكل

ما يرد في هذه الرسالة من هذه الكلمات ينصرف الى ما ذكره ، على انا وضعا عند معظم الكلمات التركية التمييز كلمة عربية بين قومين ففسيرا لها

الى المشكلة المركزية الى المسألة المقدونية وهم جرا . . . ورجال المايين اكثرهم جملاء
أغبياء ، لا خبرة لهم بالسياسة ، ولا معرفة لهم بالشؤون الحاضرة . وقبل منهم
شياطين ابالة لا يتأبون الا على جمع الاموال وادخارها . ولواذى ذلك الى
خراب الوطن وسقوط المملكة . فكانوا يخوفون السلطان من حزب تركيا الفتاة ومن
القيام بالاصلاحت . ويشيرون بانفاذ التدابير السبعة حتى حدث ما حدث من
المذابح والفظائع التي نسبت الى الاسلام . والاسلام يبرأ الى الله منها :

والدين انصافك الاقوام كلهم وأي دين لا يبي الحق ان وجبا
والمرء بميه قود النفس مصعبه للخير وهو قود العسكر العجا

تأسيس جمعية الاتحاد والترقي

كان من نتيجة هذا الخلل في الادارة والاستبداد والصف بالامعان تأسست
في الاساقفة جمعية الاتحاد والترقي لاختاد نار الفتنة المشتعلة في البلاد، وطلب الحرية
والعدل لجميع العثمانيين وتأييد روابط الحب والامان بين الامة — المؤلفة من
السنه وأديان مختلفة — وبين الدولة . وقد بشت الجمعية في تلك السنه (١٨٩٤)
فريقا من الشبان الاحرار — أكثرهم من طلاب المدرسة العلية — الى
باريس ليؤسسوا فرعا للجمعية فيها ويقوموا بنشر الجرائد والرسائل . وكان في
باريس اذ ذلك عدد ليس باقليل من الشبان العثمانيين ، بعضهم يدرس على فقة
الحكومة العثمانية او فقهه الخاص ، وبعضهم يدرس ويشغل بالمسائل السياسية وأشهرهم
أحمد رضا بك صاحب اللائحة المشهورة .

أحمد رضا بك مبادئه جمعية الاتحاد والترقي

ولد أحمد رضا بك في الاساقفة منذ خمسين سنة قريبا ووالده انكاز علي
بك وأمه مجرية ، وسي انكاز تعلمه الانكليزية ووقوفه على المدنية الاوربية كما
مر يائه ، والا فهو من الاراك المسلمين وكان من معتبري الموظفين الذين نشأوا
في عهد مصطفى رشيد باشا وعالي باشا . فخرج أحمد رضا بك في مداوس الاساقفة

وعين مديرا للمدرسة الاعدادية في مدينة بروسه فأحسن من نفسه بلزوم السفر الى أوروبا للاطلاع على علومها ومدنيتها فذهب الى باريس سنة ١٨٩٠ واختلف الى مدرسة الزراعة لشدة احتياج المملكة الى العلوم الزراعية ، ونصرف الى علي شقفي بك الذي كان يصدر جريدة « استقال » في ايطاليا ثم في فرنسا وهو من رجال السلطان مراد . وكاتب رضا بك كثير التردد على المكتبة الاهلية في باريس ؛ فاطلع فيها على أهم الكتب والفنون ، واشتغل بالمسائل السياسية ، وحرر لائحة مفصلة مشتملة على رسائل في إصلاح الادارة والمالية والزراعة والتجارة وغير ذلك بعد ان درس لائحة مصطفى فاضل باشا ووصية فؤاد باشا وما حرره ملكوم خان وشارل ميزمر وغيرهما من أكابر الرجال المشتغلين بالسياسة الشرقية والواقفين على أسباب الانحطاط وعلة التلغيف .

سلك احمد رضا بك في الفلسفة الحقيقية مسلك أوكوست كونت وخليفته بير لايت ، وصار إماما في هذه الطريقة المؤسسة على « النظام والترقي » وهذه الكلمة هي شعارهم وعلما ببناء أعمالهم ، ومن مبادئهم الثنائي في حب الوطن وخدمة الجماعة ، أي وقف حياة الفرد على خدمة المجموع ، وهم ينفرون من الانفاس في الشهوات وتبذير الاغنياء لان المبذرين إخوان الشياطين ، ويشددون التكبر على الذين يتزنون الاموال الاميرية ويأكلون أموال الناس بالباطل ويعبثون بالحقوق العمومية ، فالمرتكب الملوث بالرشوة يدونه ساقطا معها بلع عليه وقدره . فأحمد رضا بك متصف بكل هذه الخلال الجليلة ، وقد ضحى نفسه وشبابه في سبيل المحافظة على مبداءه ، ورفض قبول الالوف من الدنانير وهزىء بالمناصب العالية التي كانت تعرض عليه ، مع شدة حاجته واضطراره ، وتعمل الاذى والمكارة ، وجاهد في سبيل استرداد الحرية حق الجهاد قائلا : لو وضعتم الشمس في يميني واقمر في شمالي لما تحولت عما قصدت اليه . فكان بالحقيقة من اولي العزم الصادق ونشر تصانيفه وأفكاره وله رسالة مطبوعة بالفرنساوية عنوانها « القسائل الدينية » رد فيها على الذين يتهمون المسلمين بالتمصب ، واستدل بكثير من الآيات القرآنية

والاحاديث النبوية مما دل على غزارة علمه . واما اللامعة التي مر ذكرها فهي رسالة باللغة التركية مشتملة على تحقيق وعلم وسياسة في اصلاح إدارة الدولة ولما تنشر . وكانت جريدته « مشورت » تصدر بالتركية والفرنساوية في كل أسبوع أو أسبوعين مرة ، ثم اقتصر على القسم الفرنسي وهي صغيرة الحجم مضي على إنشائها أربع عشرة سنة ، ويتألف منها مجلدان أو أكثر ، وربما كان له غير ذلك من المؤلفات . فانه كثير الدرس والتحقيق ، يقضي الساعات الطويلة في المكتبة الاهلية ، وفي مكتبته الخاصة مؤلفات كثيرة في التاريخ والسياسة العثمانية والمسألة الشرقية ولما وصل وفد جمعية الاتحاد والترقي الى باريس سنة ١٨٩٤ كان رضا بك ساكنا في شارع مونج في بيت صغير (Appartement) في الطبقة السادسة قصد اليه الوفد وذاكروه في انضمامه اليهم ، فتردد في بادئ الامر وقال اذا عزمتم على شيء فاتي لأرجع عنه مطلقا . وكان أقدر الموجودين وأعرفهم بطرق الاصلاح ومواضع الخلل . لأن إصلاح مملكة عظيمة مشتملة على أم مختلفة في الجنس والدين واللسان ، ووارثة للخلافة الاسلامية والدولة البيزنطية — ليس بالامر السهل ، ولا يشبه اصلاح مدرسة أو إدارة تلاميذ وانما يحتاج الى علوم ومعارف شتى ونظر واختبار وقفاذ بصيرة ، وليس ذلك في مقدور من درس سنتين أو أكثر في مدرسة طبية لا تدرس فيها العلوم السياسية والحقوقية ولا العلوم الشرقية التي هي موضوع بحث العلماء المستشرقين . قبل أحمد رضا بك الانضمام الى الجمعية وصار رئيساً لفرع باريس ، ونشر جريدة « مشورت » بالتركية والفرنساوية ناطقة بمقاصد الجمعية

معاينة المايين للأحرار في أوربا

أم باريس من ذلك الحين كثيرون من شبان العثمانيين وكهولهم حتى الشيوخ ذوي العمام والفراء ، ونشروا الجرائد والرسائل والورقات ، وادبوا مادب وعقدوا اجتماعات سياسية . فانصرفت هم رجال المذبح والسفارات العثمانية الى إطلال هذه التشرات واسترخاء اصحابها بالذل والرتب والنياشين والمناصب ، حتى قيل لبعضهم « اطلب نعط » كما ينقل عن الخلفاء في حكايات ألف ليلة وليلة . وكان المعطاء حائما

بل أكثر. كان سلطانيا شاهانيا! وأصار طلاب الوظائف أو المعزولون بقصدون باريس فيكون ذلك سببا لعودتهم الى وظائفهم. ودخل في حزب تركيا الفتة المصيان الذين لم يلقوا الخامسة عشرة، والتونسيون حتى الاجانب من المليون والوزار، وأصبحت سفارة باريس مرجعا للجميع كنهأ أعظم دائرة من دوائر الباب العالي!! وأقدم الجرائد التي ابطلت جريدة المرصد العربية التي تعين صاحبها عضوا في شورى الدولة، فحسده عزت باشا العابد حتى صرف قوة عقله وذكائه في سبيل الوصول الى ما وصل اليه. وظهرت عدة جرائد ورسائل ومحررين تركية والعربية والكردية والفرنساوية والالبانية وغيرها، منهم أصحاب صدق وقناعة، ومنهم ذوو طمع وشعوذة. ورجال الدولة يتقربون باسترضائهم واحضارهم كما كانوا في الازمان الماضية يتقربون بجلب أهل الفتنة من الشيخ وأصحاب الكرامات كالمرحومين الشيخ ابي السعود من القدس الذي استقدموه للسلطان محمود خان، والشيخ السن من صيدا، والشيخ العمري من طرابلس الشام، وكذا المشايخ الذين كانوا في المايين وخاتمهم استاذنا الشيخ حسين الجسر مؤلف الرسالة الحيدية. فلو اطلعت على تراجم هؤلاء الشيخ ومقدار معارفهم وكيفية طلبهم والاسترشاد بهم لعرفت انقاء الفكر التربيجي الذي حدث من عهد السلطان محمود، ولأريت للانقلاب الحاضر معنى في الرسالة الحيدية التي دلت على كثير من العلوم الطبيعية والعصرية

لم يقصد من نشرات تركيا الفتة في أوروبا الا ايصال الشكية من سوء الادارة الى مسامع الحضرة السلطانية، ووافهم الدول الأوروبية الموقعة على معاهدة برلين بأن لحزبهم السياسي كيانا ووجودا وان غايتهم اغادة القانون الاساسي، فكادت أوروبا تعتد بوجودهم كما ظهر من انتصار الجرائد الباريسية لصاحب جريدة «مشرق» يوم محاكمته في باريس والحكم عليه بفرنك واحد مع تطبيق قانون بيرنجه القاضي بالساح عنه. وبينما كان المايين يقدم رحلا ويؤخر أخرى في احادة حزب تركيا الفتة الى مطالبهم الاصلاحية واعدة تمنون لاسامي واذا بالمشكلة الكردية ولدت الحرب بين الدولة وعلمة ووطن (نيسان - مارس ١٨٩٧) منه النصر فيه. للمساكر العثمانية فأخذته المرة ودم على سياسته الاستبدادية وقعدت همه لا كثيرين

من حزب تركيا الفتاة لخفضوا لاحكام الاستبداد جبوا وقهرا، وان كانوا غير راضين عنها ، وذاقوا عذابا شديدا بسبب غلاء أوروبا وكثرة الاغلق فيها مع قلة ذات يدم وفراغهم من نحو صناعة أو تجارة بأيديهم كما هي حال الارمن والبلغار ، الا ما كان من علمهم باللغة التركية أو العربية ومساونة الاطباء في المستشفيات بأجرة قليلة والسهر في الليل على المرضى . والاغنياء من أهل البلاد وكبار الموظفين لم يساعدهم بشيء ، الا بعض الامراء المصريين الذين نهجوا نهج مصطفى فاضل باشا مؤسس حزب تركيا الفتاة ، فانهم أمدوا بعضهم بالاموال وكانوا عوناً لهم . اما الجمعيات الارمنية والمقدونية الانتقالية فالت أصحابهم وأغنياء أمتهم أعانهم بالمال وأيدوهم بكل مافي طوقهم ، وقد علت بما تقدم ان ميزانية الجمعية الارمنية بلغت مليون فرنك فأين هذا من جمعية الاتحاد والترقي ؟ ألا ان سبب خذلان العثمانيين لجمعياتهم هو موت الثورة الوطنية في نفوسهم وقد الحاسة القومية وكونهم لم يفتحوا معنى الاجتماع والتعاون .

غرور المايين واستئصال الاستبداد

اظهرت الحرب اليونانية العثمانية فتوة الامة العثمانية وحميتها وسلامتها من عوارض المرض أو الهرم كما يصنفها أعداؤها ، وظهر فيها من شجاعة الضباط العثمانيين ومعارفهم وحفاظتهم على قواعد النظام الحربي ومقدرتهم على ضبط أفراد المساكر وكفهم عن النهب والعبث بالآداب وغير ذلك من الافعال الحميدة ما يتخذ لهم هذه المآثر في بطون التواريخ ، وبرز الجيش العثماني من الشجاعة العظيمة والصبر والقناعة المعجب والمعجز ، وامتاز بالسلامة من الابتلاء بالمسكرات كما هي عليه عساكر الروس وغيرهم من عساكر أوروبا

زاد غرور المايين واستبداده بعد خروج الدولة من ميدان الحرب فائزة منصوره ، وانتقل مركز ادارة الحكومة من الباب العالي الى سراي يلديز، وأصبح مجلس الوكلاء لاعمل له ، والنظار لا وظيفة لهم الا تنفيذ ما يقرر في السراي . على ان الائتلاف والاقبال والتعريب والنفوذ كان ينتقل من الباشكاتب الى الكاتب

الثاني الى كاتب الشفرة (١) الى (الشيخ) الى (العابد) الى (الملاحمة) الى غني آغا الى لطفي آغا الى فهم باشا الجبار العاتي - أولئك الذين أقوا الرعب في قلوب المسلمين والمسيحيين وغيرهم مما دل على استبداد متقلب مذبذب حيران ، حتى لم يعد لاحد ثقة بالحكومة ، وكاد الاقلاب يحدث في نفس السراي . وأكثر رجال السراي أميون ويندر في كتاب المايين من يعرف اللغة الفرنسية بله غيرها من لغات أوربا ، وهم في جهل مطبق بالسياسة . ولذلك كثر الخطأ السياسي وسوء الادارة واختلاس الاموال الاميرية وظلم الرعية بما لم يسبق له مثل .

(لها بقية)

البلاد العربية والسكة الحجازية *

بلاد العرب أوشبه جزيرة العرب مساحتها مليون ومئة ألف ميل مربع ، وعدد سكانها على أقل تقدير سبعة ملايين وعلى أكثره عشرة ملايين ، وهي من أخصب البلاد أرضا وأجودها تربة وأعظمها خيرا اذا اعتني بها وتوفرت وسائل الامن والراحة والعمران فيها . واليمن أجود بلاد العرب بقاعا وأكثرها سكانا وأعظمها ثروة وخصبا ، ولهذا كانت تسمى قديما (العربية السعيدة) الا انها محاطة بصحاري رملية منخفضة شديدة الحرارة قليلة المياه ، يظن السامع بها ان اليمن كلها على هذا النمط : صحارى ورمال مع ان هذه الصحارى لا تمتد الى الداخل من السواحل الشرقية والغربية أكثر من خمسين إلى ستين ميلا يجتازها المسافر في ثلاثة أو أربعة أيام حيث يرى سلسلة جبال الثراء وبلاد شعر وحضرموت وجبل صعدة وصنعا .

(١) النار : الشفرة في اللغة التركية هي الخطاطبة بالارقام بطريقة لا يعرفها الا المتخاطبان وهي مأخوذة من كلمة (جفر) العربية

* بقلم رفيق بك العظم المورخ المشهور

حيث الوديان الفسيحة المحصنة والسهول المكسوة بالخصرة والجبال ذات النيايح
الغزيرة والاشجار الباسقة

وسكان اليمن أهل نشاط وعمل متوفرون على الزرع والتجارة بقدر ما يتسع
لهم المجال وتساعدهم الحال ومع هذا قالت بلادهم مفتقرة الى اصلاح كثير
وعناية من الحكومة كبيرة، فقد الوسائل الحديثة في تعمم الري واستتات أنواع
الزروع وقدد الراحة والامن في أيام الحكومة الماضية التي كانت كلما أيام خصام
ورع بين الحاكم والمحكوم له كادت تنفني الى خراب البلاد

ولو صرفت الحكومة الآن وجهها الى اصلاح اليمن مع توفر أسباب العمران
الطبيعية ثمة اكان لها منها مورد رزق عظيم يقدره بعضهم ببضعة عشر مليوناً من
الليرات ، وأهم أصول الاصلاح التي يحتاجها رقي البلاد وعمرانها وإثراء الخزينة
والاهلين هي

(أولاً) إن مياه الامطار الغزيرة التي تنهمر في اليمن تكون مجاري وسيولا
لا تصل الى البحر بل تغور في الرمال ، وأكثرها يتجمع في محزن في باطن الارض
على عمق أربعة أو ثلاثة أمثار ، فإذا تمت مطان هذه المحزن وحفرت فيها الآبار
ثم استكثر من عمل الحياض والخارات الكبيرة في الجبل وسفوحها جعلت السقيا
يسيرة في أكثر اطراف اليمن ونحوها تلك الصحارى القاحلة الى جنات فاضرة
تنتج بازروع واضرع ، ويساعدها على ذلك ما منحها إياه الطبيعة من قوة الانبات
والحسب ، وهي تصلح لكل أنواع البات الذي ينبت في البلاد الحارة كالبن
والقمح والنباتات وواع البهارات وغيرها ، ويمكن ان تزدرع في السنة ثلاث مرات
ويزرع منها ثلاث مرات ، والبلاد الجبلية صالحة لاستقبات جميع أنواع البات
التي تنبت في البلاد المعتدلة ، ههنا قطر عظيم كالبن اذا بلغ نظام الري
فيه ماله في الهند ومعه فانه كانت بلاريب من أغنى البلاد العثوية
والتي تزرع في الهند مائة مرة من البات والاهلين اذا أصبح الى ذلك قبة

التي تزرع في الهند مائة مرة من البات والاهلين اذا أصبح الى ذلك قبة

والثالثة نعر، لكي ينسب بهذا التقسيم ادارة شؤون اليمن ادارة منظمة تشرف به الحكومة على أمور الرعية والبلاد اشرفا حقيقيا يضم اليه اطراف البلاد المتناثية وينشر راية العدل والراحة والامن على كل البلاد، وهذا العمل مهما استلزم من العقبات التي ستقوم بها خزنة الدولة فانه يعوض على الحكومة تلك العقبات اضعافا مضاعفة في بضع سنين . ولقد أجمع على لزوم تقسيم اليمن الى أربع أو ثلاث ولايات كل العارفين بأحوال اليمن والذين اختبروا حالها من اخواننا الأتراك، فلا مندوحة للحكومة عن هذا التقسيم اذا عازمت عزما أكيدا على اصلاح البلاد اليمنية وهي عازمة على ذلك ان شاء الله

(ثالثا) إصلاح مرقأ الحديد وجعله مرسى امينا للسفن، ومد خط حديدي من الحديدية الى صنعاء، ثم تعميم السكة الحديدية في البلاد بالتدرج بقدر ما يمكن مائة الحكومة لان سهولة المواصلات ضروري لبلاد متباعدة الارحام يراد اصلاحها وتكثير موارد الثروة الزراعية والتجارية فيها، ولا سيما وان بلاد اليمن فيها كثير من المعادن والكنوز الارضية التي لا يتيسر استخراجها والعمل فيها الا بسهولة المواصلات، ولقد عرفت اليمن قديما بفاها بمعدن الذهب ويظهر بعضهم ان هذا المعدن النفيس قد منها مع انه لم يزل موجودا بكثرة فيها، ولقد ريت بعيني رأسي قطعا منه ممتزجة اجزاء ذهبها برمل متحجر كان استحضرها صديق لي من بعض اطراف اليمن لاجل تحليلها وتقدير النسبة بين الرمل والذهب فيها ليسعى بعد ذلك بتأليف شركة لاستخراجها فعاجلته المتون واصبح مطويا في التراب

ومما لا ريب فيه ان السكة الحديدية الحجازية اذا امكن ايصالها الى القطر ليماني كانت من خير المشروعات النافعة لبلاد العرب عامة والدولة خاصة، فها متى بلغت مكة ومد منها فاشط الى جدة سهل مدها الى الحديدية عن طريق القنطرة او لم يبق آخر اقرب منها وهكذا تتصل بخط الحديدية الذي يتصل بصنعاء واليمن تكون الدولة قد وصلت بين أقصى بلادها في الجنوب وأقصىها في الشمال والعرب تتصل بين خط الاسنان والحجاز بخط برجيك الموالي مده من حلب وفي هذا العمل الجليل من الفوائد الاقتصادية والسياسية مالا يشكر قدره ومنفعته ولا سيما

ان صار البحر الاحمر مزدحما لعدة دول اجنبية وكان من قبل بحيرة عثمانية ويجدر بنا أن نطلب من رجال حكومتنا النظر فيما تقدم من الامور ، وفي اصلاح شؤون بلاد العرب والتوفر على عمراتها . وقد يرون ان الدول الاجنبية تبذل مزيد الجهد في عمران مستعمراتها في أفريقيا على قلة سكانها وقلة الايدي التي تعمل فيها وضعف الامل في أن تكون تلك المستعمرات بكثرة سكانها وعمراتها والانتفاع من ثمراتها كستعمراتها في آسيا وأمريكا وجزائر المحيط ، فما أخرى الدولة العثمانية بأن تنافس الدول بقطر عظيم فسيح كثير السكان متوفرة فيه مصادر الثروة ووسائل العمران اذا أعطي كل العناية والالتفات ونال حظا من الاصلاح عظيم ، ولاسيما في عصر الحكومة الدستورية التي نرجو أن تكون حكومة خير وسعادة على المملكة العثمانية جمعا ان شاء الله

أما السكة الحديدية الحجازية التي تمتنى أن تكون خير واسطة لعمران شبه جزيرة العرب في مستقبل الايام اذا اتصلت باليمن قد اتبعي منها الآن قسم عظيم وبلغت المدينة المنورة على ما كتبها الصلاة والسلام . وقد افتتح هذا الخط باختفال عظيم في شهر اغسطس الماضي ، والادوات التي تلزم لانعام الخط الى مكة البالغ ثمنها نحو ثلاث مئة وخمسون الف ليرة كلها معدة على ما نعلم ، وطول الخط من دمشق الشام الى المدينة الف كيلومتر وثلاث مئة كيلومتران يضاف اليه الخط من حيفا الى درعا وطوله مئة وواحد وستون كيلومترا ، فيكون مجموع ما تم من الخط الى الآن الف كيلومتر وأربع مئة وثلاثة وستون كيلومترا بلغت نفقاته نحو ثلاثة ملايين ليرة عثمانية ، وكانت نفقة الكيلومتر الواحد ما عدا آلات السكة نحو الف ليرة وثلاث مئة ليرة

وطول الخط من دمشق الى مكة ١٧٥١ كيلومترا وطوله الى جدة ١٨٣٠ كيلومترا

والخط يمر من الشام الى معان في سهول منبسطة وأراضي خصبة مشوطة فيها القرى الآهلة بالسكان ، الا ان حوران أكثر سكانا وعمرانا من معان وربما كانت أراضي معان أخصب من أراضي حوران



(مستأجرة من مجلة المتكلم الفراء)

(المنارج ١٠م ١١) السكة الحجازية - الاراضي التي تجازها - محطاتها ٧٦٩

وأحسن البلاد التي يمر فيها الخط وأجودها هواً وأعلاها عن سطح البحر هي عمان فانها تعلو عن سطح البحر نحو ١٠٧٤ متراً وفيها من الآثار القديمة والخرائب العظيمة شيء كثير ومنها الملعب (Amphithéâtre) الذي وجدوه في تلك الخرائب وخارطة سورية المرسومة على قطعة كبيرة من الحجر (بلاطة) وهي أعجب وأبدع ما روي في اطلال عمان وخرائبها

وسكان معان وعلان أكثرهم من عرب البادية ويشغل قليل منهم بالزراعة وفي معان بعض قرى لهاجري القفاس - ولو نشط العربان الذين في تلك الديار الى الاعمال في الارض ونشر الاصلاح جناحه على تلك الديار لكانت من أغنى البلاد السورية وأكثرها غلة وأجلها بقاعاً - ولقد هم كثير من الناس بابتاع الاراضي التي على حانبي الخط من الحكومة في معان وعلان لاجيء موتها واستقلالها فبث عليهم ذلك لصدور إرادة سلطانية تقضي بالمنع ، على أمل ان نصم تلك الاراضي ارضية الى الجفالك (المزارع) السلطانية أو يستأجرها أفراد من المقرين ولم يكن شيء من ذلك الى الآن - فمرحوا ان توفى الحكومة الحاضرة لإطلاق يد الناس في استعمار تلك البلاد بحيث لا تباع أرض إلا على شرط إصلاحها واستثمارها في برهة سنين أو ثلاث سنين وإذا مضت المدة ولم يصلح الارض وتستثمر ساءت للحكومة استردادها - وفي يقينا ان كثيرا من أغنياء البلاد السورية يتقدمون الى إصلاح تلك الاراضي وإحيائها متى انتظمت أمور السكة الحديدية وانصرفت همه الحكومة الى عمران تلك الجهات ورفع راية الراحة والعدل والأمان على ربوعها

ومحطة عمان الآن هي من المحطات العظيمة في هذه الطريق وفيها معمل (ورشة) لإصلاح القواطر ومخارن للسكة الحديدية ، ويلبها في العظم محطة تبوك والاراضي التي بعد عمان ومعان الى المدينة ليست خصبة بل هي صحارى وقفار لا علا فانها قرية عامرة ذات ينابيع وأشجار وحدائق تزرع فيها أنواع البقول والفواكه والتخيل ونجود في أرضها فواكه البلاد الحارة كالنخيل والموز والليمون ، وأهلها يراعون في فن الزراعة لآب أكثرهم يذهبون الى دمشق ويزاولون فن (المنارج ١٠م ١١) (٩٧) (المجلد الحادي عشر)

الزراعة عملا في غوطتها ولا سببا في قرية جوبر المشهور أهلها بالبراعة في فن الزراعة ثم يعودون الى بلدكم لاجل الاعمال في الارض - ولقد كان بعد المسافة ينعم وبين الشام بمنهم من التوسع في إنشاء الحدائق والاكتثار من زرع أنواع الفواكه والبقول والانبجار بها واما الآن فالأمر ليس كذلك ، ولو اعتنى أهل هذه القرية بزراعة النخيل والموز واستكثروا من الجيد منها لاتصفوا بذلك كثيرا لان دمشق محرومة من هذين الصنفين من الفاكهة لان جوها لا يناسبهما في الشتاء لشدة البرد والصقيع

هذا ومن الضروري ان يمددنا شط من هذه السكة الحديدية من عمان الى العقبة وطول هذا الخط نحو ٩٠ كيلومترا أو من المدور وهو قصر مسافة من ذلك لان هذا الفرع يفيد الدولة من الوجهة العسكرية جدا ريثما يصل الخط الى اليمن وكل من رأى خط السكة الحجازية لا يسمه الا شكر القائمين بالعمل فيه كبير باشا ومختار بك وباقي المهندسين والعمال ولا سيما المشير كاظم باشا رئيس إنشاء الخط الذي بذل من المهمة في انجازه والعناية في شأنه مالا يستكثر على رجل عظيم مثله وأنا لارجو بعد توليه منصب الولاية في الحجاز ان يساعد على اتمام هذا الخط ووصوله الى مكة ثم اليمن بما في إمكانه ليكون شكر الامة له مصاعفا جزاء الله وكل العاملين لانجاز هذا الخط خير الجزاء.

باب المراسلة والمناظرة

﴿ كلمات في النسخ والتواتر واخبار الاحاديث والسنة ﴾

رد على الاستاذ الفاضل الشيخ صالح الباقفي *

(الكلمة السادسة) — في التواتر

أهم ما يطمئن به في وجوب التواتر فيما يعمل به في الدين مسألة إرسال النبي صلى الله عليه وسلم الآحاد للتعليم وللحكم بين المسلمين والملوك . فاعلم أن خبر الواحد — كما قلنا — لا يوجب اليقين ولا يجب العمل به إلا إذا أيدته قرائن أخرى قطعية، فهو لا الآحاد الذين كان يبعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الجهات للتعليم ما كان يجب على الناس فيها أن يوقنوا بما يجبرونهم به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ يجوز عليهم الخطأ والنسيان كما أنه يجوز عليهم الكذب أو الارتداد . وإنما هؤلاء الناس الذين كانوا في تلك الجهات يحققون أن رسول الله أرسل إليهم هؤلاء الرسل وأوجب عليهم إطاعتهم والاختذعهم، وقبل أن يحققوا ذلك لا يجب عليهم طاعتهم ولا الاختذعهم فهم في طاعتهم لهم وأخذهم عنهم بعدتيقنهم من أنهم مرسلون إليهم من قبل النبي صلى الله عليه وسلم إنما هم مطيعون لله ولرسوله ولأولي الأمر، فإذا قالوا لهم إن الرسول قال كذا فاعملوا به وجب عليهم أخذ هذا القول عنهم كما أمرهم الرسول ووجب عليهم العمل به لا لانهم أيقنوا أن الرسول حقيقة قاله ولكن لانهم أمروا بطاعة أولياء أمورهم فلا يجوز مخالفتهم أو رفض كلامهم إلا إذا علموا بكذبهم وحينئذ يرفعون الأمر إلى رسول الله فيحكم بينهم عن تولي أمورهم وتسقط عنهم طاعتهم فيما يروونه عن رسول الله . وعليه هؤلاء القوم ما كانوا عاملين بالظن وإعماهم مطيعون لأمر يسمعون منه من أولياء أمورهم

(٥) تابع لما نشر في (ص ٨٦٦ ج ١١٩٩) من مقالة الدكتور محمد توفيق افندي صدي

بآدائهم فيأخذون به ويسلمون به كما أمروا وسواء في ذلك أبقوا أن الرسول قاله أو لم يقله فالعهدة فيه على رواه

فإن قيل إن لم يكن هؤلاء عاملين بالظن فالرسول نفسه عامل بالظن وإلا فكيف يوفق بأن هؤلاء القوم لا ينفون عنه إلا ما يريدون؟ — قلت إن الرسول إن لم يعلم ذلك بطريق الوحي كما كان يخبره الوحي بحالات كثيرة مثل هذه عن أصحابه البعيدين عنه كما هو مشهور في سيرة محمد كان صلى الله عليه وسلم يعلم من هؤلاء المبعوثين الصدق والإيمان وقوة السبل والعلم بالدين وقد أخبرهم بنفسه زمنا طويلا حتى علم أخلاقهم وأسيالهم وأحوالهم وسير غورهم فهو يكاد يميزهم بصدقهم وإخلاصهم كما يميز أحدا — وإن كان ظنره أضف من نظر الرسول — بصدق صاحبه وإخلاصه بدمعاشته له زمنا طويلا في أحوال مختلفة . وإن بقي في النفس أدنى شك في ذلك أو تجوز لخطأ أو التسيان عليهم هؤلاء المبعوثون ما كانوا يذهبون إلى جهات متضاربة عن المسلمين بل كان بينهم وبين المسلمين صلة وثيقة وعلاقة كبيرة فكان يأتي منهم الكثيرون إلى المسلمين مرات عديدة في السنة للزيارة والتعارف والحج والتجارة وغير ذلك ويذهب إليهم المسلمون لمثل هذه الأغراض فإذا حاد المبعوثون عن شيء مما تلقوه عن رسول الله أو أخطأوا فيه وصل ذلك إلى علم رسول الله في أقرب وقت فيصحح هذا الخطأ أو يبرئهم أو يعاقبهم . فبالوحي ويتقنه الأكيدة بمن أرسله بعد التحقق منه زمنا طويلا وبأخبار الزاهدين إليهم والأتين من عندهم يكون الرسول واقفا على ما يبلغ عنه في تلك الجهات وموسنا عليهم فإن حصل خطأ أو كذب في شيء منه فالعاملون به مطيعون لأولياء أمورهم وليسوا عاملين بالظن ولا يثبت هذا الخطأ أو الكذب إلا قليلا فيمنعه رسول الله صلى الله عليه وسلم في أقرب وقت . وهذه الحالة ضرورية في مبدأ الدعوة حتى يحم الدين تلك الجهات ويكون فيلوقي غير هامشهورا مستغنيا متوارا فلا يتطرق لشيء منه بعد ذلك ريب أو شك وهي تشبه حالة التلاميذ مع معلمي المدارس ولتقريب العلم عنهم وعلمهم به فإن الأمة رقية عليهم فإن أخطأوا في شيء أو دسوا عليهم أمرا فسرعان ما يصل إلى علم الأمة وأولياء أمورهم فيتلافونه في أقرب وقت

أما أحاديث الآحاد عنه صلى الله عليه وسلم بعد وفاته فهي تختلف عن ذلك اختلافا كبيرا لأن رواها ليسوا أولياء أمر المؤمنين حتى يجب طاعتهم من هذه الوجهة ولم يثق بهم الرسول ولم يعرفهم ولم يعينهم لهذا الأمر ولم يتم رقبيا عليهم لا بالوحي ولا بأخبار الناس عنهم فالفرق بين الحالتين عظيم

أما رسله صلى الله عليه وسلم إلى الملوك فالغرض من ذلك إلقاء نظرهم إليه وتنبههم للبحث في دعوته ونشوقهم للنظر في أمره وحالته وإلا فلا يمكن الإيمان لاجلها إلا بعد التثبت منها والتحقق من أمر الدعوة والداعي فهي كالتمهيد للدعوة الحقيقية بوصول الدين اليهم متواترا على أيدي الناس كما حصل بعد وفاته

وإخلاصة أن القرآن الشريف يذم العمل بالظن كثيرا فلا يمكن أن الله سبحانه وتعالى يلزم عباده المؤمنين بالعمل بما لا يوجب عندهم اليقين وإلا كان أمرا لهم بما يذم به غيرهم ويلومهم على اتباعه

وحيث أن أحاديث الآحاد من حيث هي لا تغيب اليقين كما ينشأ في الكلمة الرابعة فلذا اشترطنا التواتر فما يجب علينا الأخذ به في الدين فدلينا على ذلك مبني على حكم العقل وما جاء به الكتاب العزيز

(الكلمة السابعة) — معنى السنة وبيان وجوب العمل بها

السنة في اللغة وفي اصطلاح السلف هي الخطة والطريقة المتبعة فسنه صلى الله عليه وسلم هي طريقته التي جرى عليها في أعماله واقتدى به أصحابه فيها وهي واجبة الاتباع حتما على كل من آمن به وصدقه صلى الله عليه وسلم وهذا هو المراد بما جاء في الحديث عن اتباع السنة في أقوال الصحابة والسلف رضوان الله عليهم جميعا كما لا يخفى على متأمل في أقوالهم ومن ذلك حديث «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي» أي عليكم بطريقي وطريقة خلفائي الراشدين من بعدي فلا نزاع في أن اتباع طريقة النبي صلى الله عليه وسلم في الدين هي واجبة على جميع أتباعه المؤمنين أما أقواله صلى الله عليه وسلم التي لم تكن طريقة متبعة له ولا لأصحابه فهي موضوع بحثنا وهي المقصودة في مقالتنا الأخيرة تلك التي رواها الآحاد واغترحوا بها ولو كانت واجبة الاتباع لعلها الناس جميعا في عصره عليه السلام وجروا عليها في أعمالهم

وهذا هو أدل دليل على أنها لم تكن ديناً عاماً لجميع البشر بل هي خاصة لمن وجبت اليهم لاحوال خاصة وظروف مخصوصة أو أنها كانت للارشاد والتدبب لالوجوب ولذلك لم يكن اتباعها عاماً بينهم . فهناك فرق عظيم بين لفظ (السنة) ولفظ (الاحاديث) ويجب على كل باحث في هذا الموضوع أن يدرك هذا الفرق جيداً حتى لا يقع في الخلط والخطأ . وقد أدرك الامام مالك هذا الفرق فكان — رضي الله عنه — يقدم عمل اهل المدينة على الاحاديث ويرد منها ما خالف سنتهم التي وروها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو صحت أسانيدها وقدرت من ذلك مئات كثيرة

أما نسبة الاحاديث مطلقاً بالسنة فهي من اصطلاح المتأخرين ولولا هذا الاصطلاح لما احتجنا في مقالنا الى تقييد لفظ السنة بقولنا (العملية) فان السنة لا تكون الا عملة وأما القول الذي يقال ولا يكون مدأً يجري عليه العمل دائماً فلا يسمى سنة عند المتقدمين

فاتباع سنة أي شخص هي اخرى على منهجه والتمام طريقته ومبادئه وأصوله وليس معنى ذلك أن يتقيد المتبع بكل جزئية من جزئيات كلامه المتبوع ، مثلاً قد أكون متبعاً لسنة الاستاذ الامام رضي الله عنه في تفسير القرآن الحكيم ومع ذلك أرى في بعض الآيات خلاف ما يرى ولا يخرجني ذلك عن كوني متبعاً سنته فان سنته هي في ترك التقليد واستعمال العقل وعدم القول بالنسخ ونحري الحق والصواب لا في التزم كل قول من أقواله التزاماً أعمى فكذلك ترك بعض أقواله صلى الله عليه وسلم في الامور الدنيوية المحضة وما حكم فيه بالرأي والاجتهاد وما خالف المصلحة في زماناً لا يخرج المسلم عن كونه متبعاً سنته صلى الله عليه وسلم فان سنته هي في اتباع الحق والصواب وتجنب الضار ومراعاة المصالح كما دل عليه الكتاب العزيز وترادفت فيه الاخبار المتعددة المصادر المختلفة المعنى المتحدة المعنى وكما جرى عليه عمل كبار المسلمين وتقلدواهم في كل زمان ومكان . فسنة صلى الله عليه وسلم هي في اتباع مبادئه الشريعة والجري على خطه ومنهجه وإطاعته فيما وحي به إليه من ما وافق الصواب والمصلحة من آرائه واجتهاداته وليست سنته في التجرد والتقليد

وبعد عن العقل والتفكير كما عليه أكثر المسلمين اليوم ولذلك كانت أصحابه يخالفونه في كثير من المسائل في حياته وكان عليه السلام يرجع عن رأيه لا رأنهم ولذلك أمر بمشاورتهم وما قال أحد بأن من خالفه منهم خرج عن سته فان سته هي الشورى والتفكير ورعاية مصالح العباد وتحري العدل والانصاف وعدم الاستبداد بالرأي . وقد خالف أصحابه رضوان الله عليهم في حياته وبعد مماته بعض أقوانه وبعض ما حكم به مراعاة للصلحة ولولا خوف الاطالة لذكرت شيئا من ذلك كثيرا وقد وفيت هذا البحث في رسالة لي طويلة وحقا الله لطبعا عن قريب

وسنة صلى الله عليه وسلم في الامور تعلم من نصوص الكتاب العزيز ومما تواتر بين المسلمين عنه قولاً وعملاً ومن مجموع ما روي عنه من المصادر المختلفة في المسائل المتعددة . فسنة مطومة للمسلمين باليقين وواجب اتباعها على جميع المؤمنين . وهذا هو المراد بما جاء في الكتاب الكريم من الامر باتباعه والاعتداء به والجرى على منهجه والاعتداء بهديه صلى الله عليه وسلم وهو أيضا المراد مما ورد عن أصحابه وعن سلف المسلمين من القول بوجوب اتباع السنة النبوية

وأما أخبار الآحاد التي لم يجر عليها العمل بلا اقطاع بين المسلمين فهي موضوع النزاع في كل عصر وجيل كما يتضح لك من الكلمة الآتية :

(الكلمة الثامنة) — آراء أئمة المسلمين في أخبار الآحاد وما قالوه فيها وكيفية معاملة الصحابة لها

(١) قال الامام أحمد بن حنبل ما معناه : إن الأحاديث الواردة في تفسير عبارات القرآن الشريف لا أصل لها . كما قلله عنه الحافظ السيوطي في الاحان

(٢) وقال الامام الشافعي « إن نسخ القرآن بالحديث لا يجوز »

(٣) وقالت الظاهرية : إن تخصيص عموم القرآن بها غير جائز وأن العمل

بها غير واجب

(٤) وقال جمهور الأصوليين « إنها غنية »

(٥) وقال جمهور المسلمين « إنه لا يجوز الاخذ بها في العقائد »

(٦) وقال كبير من الأئمة كالفاضي عياض « إنه لا يجب الأخذ بها في المسائل الدنيوية المحضة ولو كانت موثوقة بها »

(٧) وقال جميع المحدّثين « إن الموضوع منها كثير ونعيمه صير وفي بعض الأحوال مستحيل » راجع ما ذكرناه في الكلمة الرابعة

(٨) وقال أبو حنيفة وأضرابه من أهل الرأي والقياس « إن الصحيح منها قليل جدا » حتى أنه لم يأخذ إلا بيضة عشر حديثا

(٩) وقال مالك رضي الله عنه « إن عمل أهل المدينة مقدم عليها » وكذلك أهل الرأي والقياس يقدمون القياس الجلي عليها

(١٠) أجمع جمهور المسلمين على عدم تكفير من أنكر أي حديث منها

(١١) « إن تناقضها كثير ومعرفة ناسخها من منسوخها صير أو مستحيل وكذلك

أكثر أسباب قورها

(١٢) قام الدليل الحسي على أن الله لم يشكفل بمحضها من التحريف والتبديل والزيادة والتقصان

(١٣) لم يجمعها الصحابة ولم يتفقوا عليها

(١٤) لم ينفوها إلى الامم بالتواتر مع علمهم بأن اتباع الظن غير جائز في الاسلام إلا لضرورة

(١٥) اتهموها عن كتابتها وأمروا بإحراق ما كتبوه منها كما في الروايات التي صحت عندكم

(١٦) قد نهى بعضهم عن التحديث وكرهه وكذلك علماء التابعين

(١٧) كان أقاضهم أقل الناس حديثا ويصدقون عنه ولو كان واجبا لما كان هذا حلما

(١٨) من كان من الصحابة كبير الحديث ملوا منه ونهوه وزجروه كما فعل عمر بأبي هريرة وشكوا فيه وقالوا إنه يضع الشيء في غير موضعه ونسبوه للجنون كما في كتبكم

(١٩) « إن أئمة المسلمين لم يتفقوا على الصحيح منها وما منهم من أحد إلا خالف في مذهبه كثيرا منها

(۲۰) لم يمتن المسلمون بحفظها في صدورهم كما اعتوا بحفظ القرآن الشريف فاذا كان هذا حال الاحاديث وما قاله المسلمون فيها وما عملوه بها فأي فائدة منها ترجون ؟ وأي ثقة بها تتقون ؟ وأي شيء خالفت فيه الاجماع أو ابتدعة حتى أرمى بالكفر أو المروق ؟ مع أن هذه المطاعن وأمثالها كثير لم يخل منها عصر من عصور المسلمين ولم تصدر إلا منهم . فيجب علينا أن نقدر أخبار الآحاد قدرها ولا يعمينا الجمل والتعصب عن حقيقة أمرها

أما قول حضرة الاستاذ الفاضل الشيخ اليافعي في الجواب عن بعض هذه المطاعن إن الصحابة اختلفوا في جمع القرآن وكتابته فهو لا يرد شبهة ولا يدحض حجة . فإن القرآن الشريف من عهد رسول الله الى اليوم قد حفظ حفظا جيدا في الصدور لم يسبق له مثل ولم يعرف عند أمة أخرى في كتبها . وكتب في عصر النبي صلى الله عليه وسلم وأمرته عليه السلام وبأمراته على ما عرفوه إذ ذاك من أنواع القرطاس (كل ما يكتب عليه) ولم يختلف أحد منهم في وجوب كتابته ولم يمت عليه السلام الا بعد أن كانت جميع سورة مرتة الآيات محفوظة في صدور الجماهير مكتوبة في سطورهم المحفوظة عندهم وانما كان اختلافهم بعد وفاته عليه السلام في كيفية جمعه على طريقة لم يكونوا يعرفونها من قبل وما كانوا عهدوها وهي كتابته على صحف من الكاغد (كالورق الآن) مع ضم هذه الصحف بعضها الى بعض بالطريقة المعروفة اليوم في عمل الكتب فإن الكاغد وعمل ما نسميه الآن كبا ما كان معروفا لم في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وانما هو رقي في الصناعة التابع لرقبهم في المدنية بعد وفاته عليه السلام ولو كانوا علموه من قبل لعمل المصاحف في زمنه ولما اختلف في ذلك منهم اثناث (راجع مقالة تاريخ المصاحف المنشورة سابقا في المنار) . ولما لم يأت رسول الله صلى الله عليه وسلم بتعليم الناس شيئا من الصناعات وغيرها من أمورهم الدينية التي يمكنهم أن يصنعوها معقولهم وتدرجهم في سلم المدنية واقتباسهم أشياء من الامم الاخرى الرثية فقد لم يوح اليه عليه الصلاة والسلام بتعليمهم صناعة ما نسميه الآن ورقا وكتب كما أنه لم يوح اليه بتعليمهم أي

صناعة أخرى بل تركوا وشأنهم حتى يصلوا الى ذلك بمرور الزمان
 واختلاصة أن القرآن محفوظ في الصدور مكتوب في السطور من عهد الرسول
 وبأمره لم يختلف في ذلك أحد وإنما الاختلاف كان في محارة الترقى في الصناعة.
 وقد ترقى صناعة عمل المصاحف شيئاً فشيئاً كما ترقى كل شيء آخر حتى وصلت
 الى ما وصلت اليه في عصرنا الحالي

وأما كتابة الاحاديث فقد كتبت فيها مرات وأفاض القول فيها بعلمه الواسع
 استاذ النار فلا حاجة للتكرار

(الكلمة التاسعة) - أسباب استهادي بأحاديث الآحاد في مقالتي -

اعلم بأن من الحجج ما يسمى (بالافتاعي) وذلك ان نحتاج على الخصم بما هو مسلم
 عنده كأن نحتاج على الصرائي بعض ما في الانجيل الحالي وان كنت غير معتقده.
 فانا أورد الاحاديث غالباً لا لاثبت معتدي نفسي بل لاقع من لا يقنع الا بها
 ولست أهول في براهيني القطعية إلا على ما يغد القبس فما اذكره من الاحاديث إما
 لاقناع المسلمين وإلزامهم بها او لكثير من الادلة بضم ضعيفها الى قويا يقوى بها مع
 استعمال مبدأ الاستنتاج والتقد فيها وقد اثبت في ذلك حطة علماء التاريخ المصريين
 فانهم يؤيدون آراءهم في التاريخ القديم ببعض ما يعثرون عليه من الروايات ولو كانت
 من الاساطير ويستنبطون منها ما لا يستنبطه الجيلاء من الحقائق بعد ان يستيروا في
 دياجير ظلماتها بمصاييح من نور العقل والعلم فانه قد جرت عادة الناس بتضمين
 حكاياتهم شيئاً من حقائق التاريخ فيأتي أهل النظر والبحث فيعرفونها ويلتقطونها من
 وسط الخرافات ويتنتون من صحة ما التقطوه بالاقبسة المنطوية والقضايا العقلية فاذا
 أراد بعضهم ان يعرف مثلاً أصل الحجر لاسود عندنا عند الى روايتنا فيه وحكامنا بحجت
 النقد والعقل فاذا سمع رواية ان الله استودع الحجر ادا قيس حين اغرق الله
 الارض من نوح عليه السلام وقل له اذ ريت خليي يني يني فخره له فلي انتهى
 ابراهيم لحل الحجر ردي لم قيس ابراهيم ثم خرج عنه عمله في البيت استخرج
 بها ما ان يريل قد رده وودعها في حجرة من حجروهم - صفة قديمة - هذه ابراهيم
 في السلام من اسباب حال في قيس ... التجربة من الكعبة مرساة من

لركان الكعبة علامة على الركن الذي يتبدأ منه بالطواف ليعرف الطائف كم مرة طاف بالبيت وليتدعى الناس بالطواف من قطعة واحدة حفظاً للنظام ونسيلاً للطائفتين (١) وكذلك يأخذ علماء التلويح كثيراً من حقائق تاريخ اليونان مثلاً مما يجدونه عنده من الاشعار والحكايات القديمة كالبازة (هو مير) فإذا كان هذا ما فعله العلم في الاساطير فهل يستنكر مني أن استشهد قوم بأحاديثهم الصحيحة المسلمة عنده وهي التي يقولون عليها في مذاهبهم ؟ وماذا يكون قولهم إذا لم أؤيد مقالتي بشيء ؟ ذلك ؟ أما كانوا يقولون إنها محض رأي له غير مؤيد بشيء من القول ولو كان صحيحاً ما خلت أحاديثنا منه فأنها تكاد لا تنادر شيئاً (إني والله لفي حيرة من أمرهم ١١) على أن كثيراً مما أذكره في مقالتي مروي عن كثير من الصحابة بالاسانيد الممتدة عندهم صحيحة والروايات فيه مترادفة تكاد توجب اليقين واقوى بأنها جميعاً موضوعة لا يمكنني عند الباحثين في نشوء الروايات لارواء غلظهم وإشبا نهمتهم في العلم فلا بد إذا من البحث والتتقيب - ولو دققت المسكون الآت ما ألزهم به من الأحاديث بعد تدوينهم لها في كتبهم واعتبارهم لها صحيحة أ

(١) حاشية للكتاب - قبيل الحجر الاسود هو كتفيل آثار رجال الآثار العظام احتراماً لهم واجلالاً لشأنهم وجا فيهم كن يقبل سيف نابليون أودو شكسير وقلمه أن وجدت ولكل أمة آثار موروثه من رجالهم العظام وقبلوا وهذا الحجر هو من آثار إبراهيم في بناء الكعبة ومحفوظ بالتواتر في الامة العربية فلما قبله رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قبل غيره من أركان الكعبة وتابعه المسلمون في ذلك إلى اليوم وإن لم يقل أحد منهم بوجوب ذلك ولم يذكر هذا الحجر القرآن الشريف - ومن اعتقد أن شيئاً من هذه الآثار يضر أو ينفع فقد خر عن عقله وكفر بالله ورسوله - ومن العجيب أن الافرنج يسمون قبيلاً لهذا الح عبادة - مع أن التقييل لا يسميه أحد في الدنيا عبادة - ولا يسمون سجودهم لصورة وصلاتهم وقديسهم وقديسهم في قربانهم - لا يسمون ذلك عبادة له الاشياء مع أنه شتان ما بين السجود والتقييل فانظر وتعجب !!

يكونون متصفين ؟ وكيف إذا يكون التميز عندهم بين الصحيح والضعيف والموضوع ؟
قال لهم اجعل العقل رائدا . وأثر بصائرنا . واجعل كتابك هاديا ومرشدا . ونيك
إمامنا وقدوتنا ولا تخزننا يوم يعثون يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم

المامة

﴿ بكتاب تاريخ العرب قبل الاسلام ﴾^{*}

لحضرة جرجي افندي زيدان

ذكرنا في مقدنا الآتف الامر الأول من الامور التي تؤخذ على المؤلف وهو
« تروده أو انكاره بعض الحقائق التاريخية البديهة في موضع . وتشبهه بتحقيق
بعض الظنون والتحركات في موضع آخر اعتماداً على أوامهم وتخيلات قامت بذهنه
قط » ومثلنا للشق الاول من هذا الامر وأدحضناه بما عرفه القراء . والآآن نمثل
الثاني ونأتي على بقية الامور التي تؤخذ على المؤلف فقول :

مثال الثاني — انه عند ما تكلم على دولة النبط في بطرا قل عن التوراة وعن
كاتبها ميرافرنسي وعن كوسين دي برسفال وعن آخرين ما يفيد أن الانباط ليسوا
عرباً وانهم آراميون اتوا من الشرق فأجلوا الادوميين عن بطرا واحتلوها ثم رفض
كل هذه النصوص والآراء وغيرها من النصوص التي لم يذكرها مما جاء في السفر
الاول من اسفار المسكانيين وفي تاريخ يوسفوس من غير ان يذكر برهاناً واحداً
على تقضا واستنبط هو بنفسه انهم عرب وذكر لذلك دليلاً : الاول ان اليونان
حينما ذكرهم سموهم عرباً (ولعله يعني تسببهم جزيرة العرب إلى عرب بترية
في الشمال وسيدة في الجنوب) والثاني ان أسماء ملوكهم عربية . وهما دليلان

(*) تأييد لما نشر في ص ٦٨١ م ١١ من مقالة الشيخ أحمد الاسكندري

يتضاءل أن امام النصوص التاريخية ولا سيما اذا كان ثمة ما يجعل هذين الدليلين
 يمكنان على غير مراد المؤلف فيكونان حجة عليه لاله - ونحن ننفي أولا هذين
 الدليلين ثم تأتي بأدلتنا الوجودية على آرامية النبط أما الدليل الاول فان تسبة
 اليونان لسكان الشمال العربي من جزيرة العرب بالعرب البتيرية هي تسمية جغرافية
 كما اننا نسي ما وراء اسوان بالسودان مع ان أكثرهم عرب لا زنوج وكما نسي
 الصحراء الشرقية من مصر الصحراء العربية مع ان سكانها من البشارية والبقاة
 لا يعرفون العربية. على ان جميع ما عرف من حروب القائد اليوناني اتيفونوس وابنه
 ديمتريوس أنه وجد حولهم قبائل يظهرونهم ويستجيون لصراخهم ويؤيد ذلك
 ما قلناه حضرة العلامة المفضل جبر ضومط عن يوسفوس (جزء ثالث - مجلد ٣٣
 مقتطف) على أن فر المكابيين من التوراة سماهم نبطا وجعل العرب احلافهم
 حينما استعان بهم يهودا المكابي وهو كان معاصرا لهم أيضا

وأما الدليل الثاني - فان ما عثر عليه من اسماء الملوك العربية لا يثبت ان
 الشعب عربي فقد ثبت ان النبط في آخر أمرهم خضعوا للعرب وخصوصا قضاء
 وان الملوك الذين عاصروا منهم ملوك اليونان هم عرب حكموا أمة النبط كما يستفاد
 من تاريخ يوسفوس - وكما اننا لا نسي الامم الهندية انجليز لان امبراطور الهند
 انجليزي كذلك لا نسي النبط عربا لان ملوكها في بعض الاحيان كانوا عربا على
 ان هذه الاسماء لم تكن خالية من التحريف والصيغة الآرامية والعبرية مع اننا
 عثرنا على كثير منها مكتوب بالخط النبطي نفسه لا اليوناني الذي هو مظنة التحريف
 واما كون لغة الكتابة عند النبط غير لغة التخاطب فهو مما لم يبق عليه دليل وما كان
 أحوج المؤلف الى ذكره لو وجد

أما أدلتنا على ان النبط ليسوا عربا وانهم خليط من الادوميين القدماء ومن
 الآراميين الذين جاءوا مع يختصر ومن اليهود ومن العرب ففي :

(١) ما هو مشاع مستفيض عن العرب قبل الاسلام وبعده ان النبط عبر
 العرب واسمهم كانوا يعبرون العربي بأنه نبطي واعتبر كثير من الفقهاء ان نداء

العربي يا نبطي قذف وسب ناهيك بقول عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا تكونوا كنبط السواد إذا سئل عن نبيه قال أنا من بلد كذا

(٢) إن لغتهم لغة خاصة بهم يخالف العربية وتثال حفظا من الآرامية وحظا من العبرية وحظا من العربية . بل فيها كثير من اليونانية

(٣) إن جميع النصوص التاريخية من التوراة في إشارة أربيا وحزقيال وفي أسفار المكابيين ما يفيد أن النبط غير العرب وأن الإله أنتم من الادوميين وضربهم بغارة يختصر فدمر عليهم وأورث الأرض من بدم الكلدانيين الذين جاءوا معه من بابل وأن النبط كانوا في بعض أدوارهم أحلافا ليهودا المكابي وأنهم استجروا جيوشا من العرب يظاهرونهم وهذا يدل على أن المستأجر غير الأجير

(٤) ما جاء في تاريخ يوسفوس من أن النبط بقوا مستقلين عن العرب إلى أيام الاسكندر مانيوس بن أرسستو بولوس بن يوحنا هر كاتوس بن سمعان أخي يوناتان ويهوذا المكابي اليهودي فإنه بعد وفاة هذا الملك اخضعهم العرب وقام منهم عليهم عدة ملوك كانوا يسمون قارة ملوك النبط وقارة ملوك العرب وإن كانت الجنسية متميزة بينهم وقوا كذلك إلى أن استولى عليهم الرومان سنة ١٠٥ م

(٥) حقق كل من كاتمبر الفرسي وكوسين دي برسل وعبرهما من علماء الآثار أن سكان بطرا بعد الادوميين هم ثم مزوجة من التراق وبابل ولا ينطبق ذلك إلا على زمن يختصر اد سكان بطرا قبل يختصر لم يعرفوا إلا باسم الادوميين وبعده لم يعرفوا إلا باسم النبط مع أنه من الثابت أن يختصر آباد الادوميين تحقيقا لوعيد حزقيال وأربيا النبيين من أن الله ينزل عليهم بلاه ويحجل جبال عيصو خرابا وميراثا لذئاب البرية وأنه حارب العرب حتى كاد يقضيهم فلو كان نبط عربا لما استبقاهم فيها فظهر من ذلك أن الانباط بقية القبائل الآرامية التي سكنها يختصر في بطرا ليكوا حراسا وقلة تحارو بابل لأن فتوحاته كانت كلها تجارية ثم انرحوا بفيرهم من اليهود والعرب وما يرى في لغتهم من اللفظة العربية لا يربو على ما يوجد في العربية المصرية من اللفظة العبرية

على أن يثبت أن النبط هم الذين هم من تدمر في تلك الحقبة التي هاجروا في

أكثر من خمس صفحات من كتابه مع يثقه ان المكتوب من آثارهم ليس عربيا
زعم بلا دليل ان لغة نبطاتهم غير لغة كتابهم ثم رجع وقال:

«على اننا لانظن اللغة العربية التي كان يتقاهم بها النبطيون هي نفس اللغة
العربية التي عرفناها في صدر الاسلام ولا بد من فرق بينهما اقتضاء تاموس الارقاء»
هذا مع علمنا ان النبط دخلوا في حوزة الرومان في أوائل القرن الثاني بعد الميلاد
واننا نروي كثيرا من شعر العرب وامثالهم منذ القرن الرابع من الميلاد مما يظهر لنا
تمام الاظهار ان هذه اللغة العربية الفصحى باعراها واشتقاقها وكثرة اساليبها التي
لا تنهاى قد تكونت بهذه الصورة قبل ذلك بكثير أي وقت ما كان النبط نبطا بل
قبل هذا الوقت ولا سيما اذا علمنا ان اللغة العربية هي لغة أهل بادية وهم أجد الناس
عن الانقلابات اللغوية كما بصرح بذلك حضرة المؤلف في أكثر من موضع من كتابه
(٩) ان النبط الذين كانوا في الشرق في صحراء الكوفة وعلى ضفاف الفرات

وبقوا متميزين عن العرب الى ما بعد الاسلام نحو مئة وخمسين سنة هم يشبهون
نبط الشام من أكثر الوجوه بدليل أن ما وجد من آثارهم ومعبوداتهم وخطوطهم
يدل على انهم من عنصر واحد واطلال تدمر والخطا تدمري صنوا لنبطي تشهد بذلك
فان كان نبط الشام خالطوا قضاء فنبط العراق خالطوا الحما وجذاموا بكرات وطلبو عبادا
ومن أمثلة الشق الثاني وهو تثبت بتحقيق بعض الظنون الخ انه عندما تكلم على دول
اليمين ذكر من بينها دولة زعم ان العرب لم تعرفها وهي أهل (معين) وقضى على أثر
ذلك بأن استظهر انها أمة قديمة جدا بتندي. أخبارها منذ أربعمائة قبل الميلاد
لشورهم على أثر قديم من آثار بابل ذكر فيه بالخط المسامري « ان زام سين حمل
على مغان وقهر ملكها مضيوم » واستنتج ان مغان هذه هي ممان طورسينا وأن المم
في « مضيوم » للتونين وبالطبع يستدل ان اللفظ حرف واختزل حتى صار (معين)
وكذلك نقل عن سفر الاخبار « ان الله أعان عزريا على الفلسطينيين وعلى العرب المقيمين
بجوار بل وعلى المونيين » أي الحماورين طبعا للفلسطينيين وكل هذه الحوادث
حدثت في برية الشام والامة يمانية

أيها المنكح الثريا سبيلا عمرك الله كيف يلتقيان

هي شامية اذا ما استقلت وسهيل اذا استقل يعني
ولو كان الشبه بين لفظين يكفي ان يبنى عليه تاريخ أمّتين لقدحق لنا ان نقول
على التاريخ الغناء

ثم اقتضب الكلام ورأى رأيا أخيرا انهم من جالية الآراميين أتوا من العراق
في هذه المصور السحقة واستمروا البين ثم اشكل عليه الامر بأن المميين لو كانوا
من العراق لكتبوا بالخط المساري مع ان آثارهم مكتوبة بالخط المسند المشتق من
الغبيقي فلم يرحلا لهذا المشكل سوى ادعائه بأنهم استبدلوا بالخط المساري الخط
الغبيقي لسهولة هذا الأخير في نظره !! ولكن كل هذه المراقبة في القدم لم تمنعهم
وصفهم في موضع آخر انهم كانوا معاصرين للسبيين الذين لم تبدي دولتهم على
رأيه الا في القرن الثامن قبل الميلاد وقتل عن اليونان في صفحة (١١٦) ان هذه
الام وغيرها كانت متعاصرة وان عاصنهم (مأرب) ثم ينشبت في موضع آخر بأن
القحطانيين السبيين كانوا بعد المميين أو انهم ورثتهم أو انهم حبشان أو انهم
عمالة جاءوا من مصر هذا الى اضطرابات وتناقضات توقع طالب التاريخ في حيرة
وارتباك يهون عليه مهما نبذ كل هذه التخرصات والاعتقادات بأن كل هذه الام كانت
قبائل متجاورة في مخاليف متقاربة أعظمها مأرب
الامر الثاني من الامور التي تؤخذ على المؤلف — تناقض عبارات كتابه في

عدة مواضع

منها ادعاؤه ان اسماء ملوك حمير لم يكن بينها اسماء عدنانية حتى قال في صفحة
(١٦٦) لم نجد لذلك أثر في الآثار المنقوشة ثم قل في صفحة (١٥٩) انرا عظميا لابرهة
الحبشي وفيه يسي ولاته من حمير واقبالهم يزيد وكشة ومرة وثامة وحشا ومرد
كما قدم

ومنها تناقضه في ان الجبائين لم يعرفهم العرب بل عرفهم اليونان وحدهم ثم ذكر
في صفحة (١٣٤) ان الهمداني في كتابه صفة جزيرة العرب قال دجبا مدينة الفاخر
وهي لآل الكرندي من بين ثامة آل حمير الاصغر مع ان اليونان لم يذكروهم بأكثر
من انها قبيلة تجارية

ومنها تناقضه في استظهار أن السبئين حبشان ثم ذكر في صفحة (١٣٦) أن الميعين القادمين من العراق قتلوا معهم حضارة العراق ونظام حكمته وقسموا اليمن الى محافد وقصور وطمعوا في جيرانهم واخضعوهم وانشؤا الدولة الميعينية والسبئية والحجرية

ومنها تناقضه في ان الميعين لم تعرفهم العرب مع انه نقل في صفحة (١١١) عن الهمداني في كتاب الاكليل ان «محافد اليمن براقش ومعين وهما بأسفل جوف الرحب مقبلتان فمعين بين مدينة نشان وبين درب شراقة» وروى ان مالك بن حريم الدلاني يقول فيها

ونحى الجوف مادامت معين بأسفله مقابلة عرادا
وفيهما وفي براقش يقول فروة بين مسيك

أهل يحارب جدي عطيفا معين الملك من بين البنيينا
وملكا براقش دون أعلى وانم احوني وبني ابينا

ومنها تناقضه في أن العرب لم يعرفوا دولة النبط في الشام ثم ذكر في عدة حوادث انهم عرفوها خصوصا في صفحة (٧٩) حيث نقل عن ابن خلدون وجمزة الاصفهاني معرفتهما لنبط الشام وان بطرا كانت تسمى بعد الاسلام الرقيم ولم فيها شعر هذا الى مناقضات كثيرة لا تسع سردها ولا تفصيلها هذه العجالة

الامر الثالث من الامور التي تؤخذ على المؤلف جسارته على وضع الاسماء والتقسيمات التاريخية مع ضعف الاستظهار كتقسيماته ادوار تاريخ العرب وكسبته الامة التي سماها استرابون اليوناني جرهين القرين نسبة الى قرية وهي اسم اليمامة قديما وهم الذين قال فيهم استرابون «انهم أغنى أهل الارض ويكثرون من آنية الذهب والفضة ويزينون جدران منازلهم بالمعاج والذهب والفضة والاحجار الكريمة» فتي كان أهل اليمامة أغنى أهل الارض ومتى كان لهم جدران تزين بالذهب والفضة والاحجار الكريمة ٢١١
أليس كلام استرابون أشبه بالخرافات التي تقال عن مدينة شداد بن عاد (إرم ذات الحماد) التي يكت حاضرة جرجي افندي زيدان جملة مؤرخينا على ذكرهم
(المأرج ١٠م ١١) (٩٩) (المجلد الحادي عشر)

لها! ولكنه لا يكت استرابون بل لم يكتف بقوله حتى حرف لفظه (جرها) بلفظ (قرية) وجعل اهلها دولة لم تعرفها العرب وفتح بابا لها خاصا في كتابه ورسما على المصور الجغرافي!

الامر الرابع من الامور التي تؤخذ على المؤلف اوتياب القارى في تهجته أخبار العرب في حوادث الفخر والغلبة كفتوحات شمر يرعش وأسد ذي كرب في آسيا وأفريقس في أفريقيا وحسان بن تبع . وتصديقه خرافات استرابون وهيريدوت مع انه لم يدخل بلاد العرب ولم يراها . واقرأ ما نقله عن استرابون في صفحة (١٣٨) تتحقق صدق ماقول وهذا نصه :

« وذكر استرابون ضربا من الاشتراكية عند أولئك العرب غرياني مابه فبعد ان أورد اشتراك كل عائلة بالاموال والتماع بين أفرادها وان رئيسها أكبر رجالها سنا قال : والرواج مشترك عندهم **ينزوج** الاخوة امرأة واحدة فمن دخل منهم اليها أولا ترك عصاه بالباب والليل خاص ما كبرهم وهو شيءهم وقد يأتون أمهاتهم ومن تزوج من غير عنته عوقب بالموت . كان لاحد ملوك العرب ابنة بارعة في الجمال لها ١٥ أخا كل واحد منهم يهواها حتى ملتهم وحالت على منهم بصي اصطفتها تشبه عصيهم وكان لكل منهم عصا عليها علامته . فكانت إذا خرج أحدهم من عندها حمل عصاه ومضى فتضع هي مكانها العصا التي اصطفتها على مثلها فيتوهم سائر الاخوة أنه لا يزال عندها وقد يجيئ أحد ينقذ الباب ولما يرى العصا بجانبه يرجع فتبدل العصا الاولى بعصا مثل عصاه وهكذا . فاتفق مرة ان الاخوة كانوا جميعا في ساحة ورأى أحدهم باب أخته عصا وليس من إخوته أحد غائبا فظن فيها سوء فشكاها إلى أبيها ولما اطلع على عذوها برأها . هذه حكاية استرابون ولم تذكرها إلا لغرابتها ولا نعلم مقدار ما فيها من الصحة » اد

يذكر هذه الحكاية هنا بالتفصيل ويعتد بهذا العذر مع انه عند ما يقتضي المقام شيئا صحيحا تاريخيا عن العرب يدججه ويجهل فيه ويحيل القارى على الكتب الاخرى !!

الامر الخامس سوء التعبير من الوجهة الدينية في عبارات الكتاب كقوله في صفحة (١٠) أقدم المصاد والعربية المدونة عن تاريخ العرب وأقربها إلى الصحة القرآن (٩) الامر السادس من الامور التي تؤخذ على المؤلف انه أغفل مدة حكم الفرس على اليمن بسد ذي وزن فلم يذكر أحدا من عاملهم مع ان عامل كسرى استمروا يحكمون اليمن الى الاسلام فكان آخرهم باذان الذي كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأسلم ثم صارت اليمن الى الاسلام الامر السابع من الامور التي تؤخذ على المؤلف كثرة شكه وزدده وتناقضه في اكثر الحوادث حتي انه لا يرى المطلق على كتابه خبرا مبرها على صحته بدليل مقنع ويظهر ذلك ظهورا بينا في آرائه الخاصة واجتهاداته التاريخية الامر الثامن من الامور التي تؤخذ على المؤلف تخريجه الاعلام تخريجا غريبا قال ان اسم امرئ القيس يظه محرفا عن مرقس ١١ وان اسم الحارث ربما كان ترجمة جيورجيوس واسم صخر ترجمة بطرس ١١ الخ ما ذكر من التخريج الامر التاسع اختصاره التاريخ جدا وهو أحد العيوب التي عابها على مؤرخي العرب فلم يسلم هو منها والكمال لله وحده

أثر علي بن ابي ربيعة

ترجمة الخنساء *

هي السيدة ثمأضر الصغاية الشهيرة الجليلة بنت عمرو بن الحرث بن الشريد من سرة سليم ، كانت رضي الله عنها من شواهر العرب المشهود لها بالتقدم ، وإنما لقبت الخنساء تشبيها لها بالنظية لان الخنساء من صفات الظباء وهو تأخر

(* خلاصة درس اقامه على طلاب مدرسة القضاء الشرعي الشيخ محمد المهدي الاستاذ المشهور المدرس بمدرسة القضاء

الأنف عن الوجه مع ارتقاع في الأربعة ، ويقال لها خناس على سبيل التلميح ، وقد كانت من أجل نساء العرب وأقصهن ، نشأت عزيزة حرة لانتقات عشيرتها عليها بأمر مربها دريد بن الصمة فارس هو أذن وسيد بني جشم وهي تنأ ببرها لها فأنخلج له على بكر منه وأنصرف الى رحله وهو يقول :

حيوا ثَمَاضَ واربعوا صبحي وقفوا فان وقوفكم حسي
أخاس قد هام الفؤاد بكم وأصابه تبل من الحب
ما إن رأيت ولا سمعت به كاليوم طالي أينق جرب
مبذلا تبدو محاسنه يضع الهناء مواضع النقب (١)
متحررا نضخ الهناء به نضخ العير بريطة العصب (٢)
فليهم عني خناس إذا غص الجميع هناك ما خطبي

ثم غدا إلى أبيها فخطبها إليه وردته أحسن رد ثم طلب إلى أخيها معاوية أن يشفع له عندها فأبى بعد امتحانه **وقالت : أترك أولاد عبي كموالي الرماح** وأزوج شيخا من بني جشم هامة (٣) اليوم أو الغد ! فألح عليها فقالت القصيدة التي مطلعها **أتكرهنني هلت على دريد** وقد أصفحت سيد آل بدر معاذ الله يرضني جبركي قصير الشعر من جشم بن بكر (٤)

فبهاها دريد فقبل لها الانجيبيته ؛ فقالت والله لا أجمع عليه أن أردده وأهجوهُ ومن هنا تعلم مقدار أدبها وحرمتها وعزتها عند قومها

وقد كانت في أوائل أمرها تقول اليتيم والثلاثة فلما قتل شقيقها معاوية يوم حورة الأولى سنة ٦١٢م وقتل أخوها لايتها صخر يوم كلاب سنة ٦١٥م في خبرين طويلين ، أكثرت من الشعر واجادت وأنيت بهما من كان قبلهما واكثرت المراثي ، وأجود مراثيها ما خلط فيه مدح تنفجيع فانه يكاد يكون الناية من كلام الخلقين ، كقولها في معاوية :

(١) الهناء : القطران ، والنقب : القلع المتفرقة من الجرب في جلد البعير
(٢) النضخ كسفع : الرش . والعير اخلاط من الطيب والريطة هي الملائة
أو الثوب اللين الرقيق ، والعصب : صرب من البرود (٣) الهامة طائر صغير يألف القهور (٤) الجبركي : القصير الرحلين الطويل القصير . الشعر : الشعر والعطاء .

سأهل نفسي على حالة
 تهن النفوس وهون النفوس
 قالت تلك مرة أودت به
 فيوما تراه على هيكل
 ويوما تراه على لذة
 فخر الشوامخ من قدده
 وكقولها في صخر

الا يا صخر ان أبكيت عيني
 دفعت بك الخطوب وأنت حي
 اذا قبح البكاء على قبيل
 وقولها فيه

أعني جودا ولا نحمدا
 ألا تنكيان الجري الخيل
 طويل النجاد رفيع الما
 اذا القوم مدوا بأيديهم
 فقال الذي فوق أيديهم
 يحمله القوم ما عاينهم
 وان ذكر المجد الفيتة

وقولها :

يا أم عمرو ألا تنكيان معولة
 فابكي ولا تسأمي نوحا (١) مسلبة
 قد جمعت بيموت قتيته
 فن لنا ان رزئناه وفارقنا
 قد كان سيدنا الداعي عشيرته

(١) النوح جمع نائمة على غير قياس

وزائيتها المشهورة التي تقول فيها

كان لم يكونوا حتى يتقى
هم معوا جارهم والنسا
يبض الصفاح وسمر الرماح
وخيل تكسد بالدارعين
جرزما نواصي فرسانها
فمن ظن بمن يلاقي الحروب
نصف وفرف حتى اقترى
وبلبس في الحرب نسج الحديد

ورائيتها السائرة مسير الامثال

اعمر ملج تأتم الهداة به
حلد جليل لحيا كامل ورع
حال الوية هباط اودية
لا يجمع القوم ان سالوه حلفه
كأنه علم في رأسه نور
وللحروب عداة الروم مسار
شهاد ابدية للجيش جرار
ولا يجاوزه بالليل مرار

وقد فاخرتها سلمى الكنانية وكذلك هند بنت عتبة في عكاظ فقترتها

في حديث مشهور

رتبة الخنساء بين الشعراء

جمع علماء الشعر على أنه لم تكن امرأة قط قبل الخنساء ولا بعدها أشعر منها
وقد كان النافذة الذياني تضرب به قبة حمراء فبطس لشعراء العرب بمكاظ على
كرسي فينشدوه فيفضل من يرى تفضيله فأشدته الخنساء فأعجب بشعرها وقال
لولا أن أبا بصير انشدني آخا لفضلتك على شعراء الموسم - فاقاظ حسان بن ثابت
(رض) من تفضيل الاعشى على شعراء الموسم وقال قنابة انا أشعر منك ومن
أيك - فقال له النافذة يا ابن أخي أنت لا تحسن ان تقول

فانك كالليل الذي هو مدركي وان خلت ان المتأى منك واسم

ثم قال للخنساء اشده فأشدته فقال ما رأيت امرأة أشعر منك قالت ولا غلام

قَالَ حسان أنا والله أشعر منك ومن أيك حيث تقول
 لنا الجفئات الفر يلمن بالضحى وأسيفنا يقطرون من نجدة دما
 ولدنا بني السقاء وأبني محرقى فأكرم بنا خالا وأكرم بنا ابنا
 فقالت الخنساء ضحكت اخفارك وأزوته في ثمانية مواضع، قال وكيف؟ قالت قلت
 لنا الجفئات والجفئات مادون العشر فقلت العدد، ولو قلت الجفان لكان أكثر،
 وقلت الفر والفررة الياض في الجبهة، ولو قلت اليفر لكانا أكثر، وقلت يلمن
 واللمع شي يأتي بعد الشيء، ولو قلت بشرق لكان أكثر لأن الاشتراق أكثر
 من السمان، وقلت بالضحى ولو قلت بالدج لكان أكثر في المدح، لأن الضيف
 بأقل أكثر طروقا، وقلت أسيفنا والأسياف دون العشرة، ولو قلت سيوفنا لكان
 أكثر، وقلت يقطرون فقلت على قلة القتل ولو قلت يسكن لكان أكثر لأنصيب
 الدم، وقلت دما والدماء أكثر من الدم، ونحرت بمن ولدت ولم تنخر بمن ولذلك
 فسكت حسان ولم يهرجوا بما وقام منكسرا مقطعا، وقد سئل جرير من أشعر
 الناس؟ قال اتلوا الخنساء، قيل بم فصلك؟ قال بقولها
 أن الزمان وما يقضى له عجب أبى ك ذبا واستوصل الراس
 أن الجديدين في طول اختلافهما لا يفسدان ولكن يفسد الناس
 وكان بشار يقول: لم تمل امرأة شعرا إلا ظفر الضيف فيه قليل له أو كذا
 الخنساء؟ قال تلك ظببت النحول

الخنساء في صدر الاسلام

اتفقت كلمة الرواة على أن السيدة فاضلة الخنساء رضي الله عنها كانت صحابية
 قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم هي وقومها بنو سليم واسلمت معهم، يد
 انها لم تدع ما كانت عليه في الجاهلية من تسليها (١) على ايها واخويها، وقد بلغ من
 وجعها على صغر انها عبيت من البكاء، فلما كانت خلافة عمر رضي الله عنه قبل
 بها بنو عمار عليه وقالوا يا أمير المؤمنين لو نهيتهما، فدخل عليها فوجدناها على ما وصفت
 من قهرج ما يقبها، قال لهما اقراحي ما في عينيك يا خنساء؟ فقالت بكائي على السادات
 (١) تسلبت المرأة لبست السلاب وهو الحداد والقلب هو الحداد على الميت

من مضر، فقال حتى متى؟ اتق الله ان الذي تصنعين ليس من صنع الاسلام،
وانه لو خلا احد نخلد رسول الله صلى الله عليه وسلم، وان الذين تبكين هلكوا
في الجاهلية وهم اعضاء القهب وحشو جنم، قالت ذلك أطول بويولي عليهم، ثم
استندها فأشده ارنهالا:

سقى جدنا أكثف غمرة (١) دونه من القيث ديجات الريع ووايه
وكنت اعير الدمع قبلك من بكى فأنت على من مات بسك شاغله
فرق لها عمر وقال خلوا سبيل عبوزكم فكل امرئ يبكي شجوه
وقد راحا مرة تطوف باليت مخلوقة تبكي وتطم خدعا وقد عقت نعل صخر
في خمارها فوعظها وقال انه لا يحمل لك لعن وجهك، ولا كشف رأسك، فكفت
عن ذلك وقالت

هريق من دموعك واستنقي وصبرا ان احقت ولن تطقي
بعاقة قات الصبر خير من الثمين والرأس الخلق
ولما لامنها السيدة عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها وقالت لها ان الاسلام قد
هدم كل الذي تصنعين انشأت قول:

الا يا صخر لا انساك حتى أقارق مهجتي وبشق رمسي
يذكرني طلوع الشمس صخرا واذكركم بكل منيب شمس
فلولا حكمة البا يكن حولي على اخوانهم قتلت نفسي
وما يكون مثل أخي ولكن أسلي النفس عنه بالناسي
قد ودعت يوم فراق صخر ابي حسان لذاتي وأنسي

قالت عائشة ما دعاك الى هذا الا صنائع من جميلة، قالت نعم ان لشعاري
سببا، وذلك ان زوجي كان رجلا متلافا للاموال، يقامر بالقداح، فأنف فيها ماله
حتى بقينا على غير شيء، فأراد أن يسافر فقلت له أقم وأنا آتي أخي صخرا، فأبى
وشكوت اليه حالنا وقلة ذات اليد بنا فشاطرني ماله، فانطلق زوجي قامر به فصر
حتى لم يبق لنا شيء، فعدت اليه في العام المقبل أشكو اليه حالنا فساد لي بمثل ذلك

(١) غمرة مكان والأكثف التواحي

فأنقذه زوجي ، فلما كان في الثالثة خلت بصخر امرأته فذلته ، ثم قالت ان زوجا مقامر وهذا ما لا يقوم له شيء ، فان كان لا بد من صلها فأعطها أخس مالك فانما هو متلف ، والخيار فيه والشرار سبان ، فانثأ يقول :

والله لا أمنعها خبارها وهي حصان قد كفتي عارها

ولو هلكت قددت خمارها وأنخذت من شعر صدرها (١)

ثم شطر ماله فأعطاني أفضل شطريه ، فلما هلك أنخذت هذا الصدر ، والله لا أخلف ظنه ولا أكذب قوله ما حبيت . وقد مكثت أكثر من أربعين سنة وهي أحزن نساء العرب على فقيد ، غير أن الاسلام اجتث جاهليتها ووجهها الى رضوان الله وابتغاء ثوابه ، يشهد لذلك ما كان من خطبتها في بنيتها الاربعة يوم القادسية سنة ١٦ هـ وذلك انه لما ضرب البعث على المسلمين لفتح فارس سارت مع بنيتها الاربعة وحضرت الوقعة وأوصت أولادها من أول النهار فقالت : يا بني انكم أسفتم طائمين وهاجرتم مختارين ، والله الذي لا إله إلا هو انكم لبنو رجل واحد كما انكم بنو امرأة واحدة ، ما خنت أباك ولا فضحت خاسمك ، ولا هجنت حبيبكم ولا غيرت نسبكم ، وقد تعمون ما أعد الله لمسلمين من الثواب الجزيل في حرب الكافرين ، واعلموا ان الدار الآخرة خير من الدار الدانية ، يقول الله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا) الآية فإذا أصحتم غدا ان شاء الله سالمين فاعدوا الى قتال عدوكم مستبصرين ، وبالله على أعدائه مستنصرين ، فإذا رأيتم الحرب قد شمرت عن ساقها ، واضطربت لظى مباحها ، وجلت نارها على أرواقها ، فقيموا وطيئها ، وحالدوا رئيسها ، عند احتدام خميسها ، تظفروا بالمغيم والكرامة ، في دار الخلود والمقامة . فقاتلوا حتى قتلوا رضي الله عنهم ورحمهم أجمعين فبلغنا الخبر فقالت : الحمد لله الذي شرفني بقتلهم ، وأرحم من ربي أن يجمعني بهم . في مستقر رحته . ولما بلغ عمر بن الخطاب رضي الله عنه ذلك أجرى عليها أرزاق

(١) الصدر ثوب بلا كبن غير مشقوق تلبسه نساء العرب في الحزن وبصبح

ن يطلق على ما يسبه المصريون الصديري واشاميون انصدريه

(المأرج ١٠م ١٠٠) (المجلد الحادي عشر)

أولادها الأربعة وكان لكل واحد مائتا درهم حتى قبض رضي الله عنه ، وكانت وفاة الخنساء زمن معاوية بالبادية سنة ٥٠ هجرية ٦٧٠ ميلادية

باب الحبيب الأبي

حادثة صاحب المجلة بطرابلس الشام

(أقوال الصحف فيها)

لم تكن الرسائل البريدية والبرقية التي وردت على منشي هذه المجلة وهو في ساحته معلقة الأسف العظيم **لوقوع** حادثة الاعتداء بطرابلس -- بأكثر مما ورد على إدارة المجلة من سائر أنحاء القطر المصري ومن الشرق والغرب وسوريا أيضا والاستانة وكلها تبصر الاستياء الشديد والتعريض والتنديد وتنهى صاحب هذه المجلة بسلامته مما كبد له وتمتد محامته عناية من الله بالعلم والاسلام واتا كما بدأنا الشكر للكاتبين الأولين نعيد الثناء عليهم وعلى الآخرين وقد تناولت هذا الموضوع جرائد سوريا ومصر الكبرى باهتمام زائد وإلى القراء ما كتبه بهذا الشأن :

شاع أمس في الثغران بوصول الاستاذ السيد محمد رشيد رضا منشي المنار الأغر إلى طرابلس تصدى له بمضهم وضربه بعضا لخرجه في رأسه ثم ابتدوه باطلاق الرصاص فأخطأه فكان لهذا الخبرنة أسف لدى الجميع ، وانا نبشر الكل بان الاستاذ في سلامة وعافية والحمد لله وهذا نص : تلافيف تلقيناه في هذا الصباح من طرابلس بتفصيل الحادثة :

وصل الاستاذ الرشيد مساء الجمعة فكان له استقبال حافل وعدد المستقبين برؤس على الخمسمائة شخص ، أرسلت شعبة جمعية الاتحاد والترقي العثماني عربة

خصوصية لركوبه والموسيقى الوطنية فوصل البلدة بكل احتفاء تحفه الامل والاحباب إلى ان اقرب الجميع من سوق المطارين قصدى كامل المقدم الذي كان ضرب صالح وأدم رضا سابقاً ووقف امام الاستاذ وابتدوه بضربة على رأسه بمصا فلم نصبه تماماً فأراد أن يضربه ثانية فتلقاها الشيخ محمد الرافعي يدمومك بالمصاحفى أخذها من كامل فما كان منه إلا أن أشهر مسدسين واطخر كل من يقرب منه بالموت العاجل فاقرب منه رجل لم تؤثر به تلك التهديدات وأراد رده فاطلق عليه عيارا ناريا فلم يصبه وبعد ذلك فر

وقد كان الاستاذ أدخل إحدى الدور القرية فأخذ بسد ذلك لدار الشيخ محمد الرافعي ولم يرئ هناك

لم يهتم كما يجب من يدم أمر الضبط، الكدر عمومي من جراء ذلك، الاستاذ لم يد عليه أثر كدر بل تحمل ذلك بصبر كما هي عادته . لم يبق أحد من الوجوه إلا وقد هرع للسلام عليه . أمور الحكومة ليست هي على ما يرام وقد استغنى أكثر أفراد الضبطية ، التفصيل بالوسطة »

فتنهى صديقنا الاستاذ بسلامته ونطلب من الحكومة بكل إلحاح التحري على المعتدي ومجازاته أشد المجازاة تنكيلا له وأرهايا لغيره (الاتحاد العمالي)

كتب إلينا من طرابلس أن حضرة العلامة السيد رشيد افندي رضا صاحب مجلة المآر وافى الفيحاء مساء الجمعة الماضي على انه قبل وصوله إلى الدارالمعدة لتزوله هجم عليه أحد الاهالي وضربه بمصا على رأسه رغما عن شدة ازدحام الناس الملاقين حوله . ثم اطلق عياره الناري في الهواء وأخذ يطوف في الاسواق كأنه لم يأت شيئا مذكورا

نقول وهذه الحادثة السيئة غريبة في بابها ولا نظن الذي أقدم على هذا العمل الفظيع إلا مفرى مدفوعا بيد أعلى فمضى أولياء الامور ان يبحثوا ليقنوا على الحقيقة لكي يقطعوا تلك اليد أو يقيدوها على الأقل (لسان الحال)

سرف حضرة العلامة السيد رشيد رضا صاحب مجلة المنار الاسلاميه ١٢ سنة في القطر المصري بعيدا عن أهله ووطنه وأصاب أهله وذويه ما أصابهم من اضطهاد المعتدين كما يذكر أكثر قراء هذه الجريدة التي وقفت وقتئذ في وجه الظالمين وقفة طويلة . ولما أعلن الدستور سافر السيد رشيد الى طرابلس فمر ببيروت حيث قوبل بمقابلة شائعة جديرة به وبعد الاقامة في بيروت اياما سافر الى طرابلس فوصل مساء الجمعة ٢٩ الماضي . فقبل لمقابلته على ظهر الباخرة جمهور من مشايخ طرابلس واعضاء جمعياتها وجمهور من أهالي القلمون . وكان في انتظاره على الرصيف خلق كثير ومعهم الموسيقى فاستقبلوه بكل اجلال وأعدت له في الترام عربة خاصة ركب معه خواص المحبين وهكذا سار موكب المقابلة بين عزف الموسيقى واطلاق البارود الى منزل فضيلة مضيفه الاستاذ الشيخ محمد الرافعي حيث توافد العلماء والوجهاء للسلام عليه . وحدث في أثناء الطريق ان شقيا من أشقياء طرابلس المشهورين هجم على السيد رشيد بعضا وضربه بها فأصابته شظيرة رأسه ولم تؤلمه .

فهجم الجمهور على ذلك الشقي كامل المقدم فأخذ بإطلاق النار على الجمهور وفر هارباً وكان هذا العمل مدعاة للمغامرة بالسيد رشيد ووردت عليه تفرقات التهينة من والي بيروت وجمعية الاتحاد والترقي والوجهاء والأعيان والعلماء . وزاره القومندان وأعرب عن أسفه وظهر ان الشقي مدفوع بأيدي أناس من الحساد ثم زار القومندان والضباط واعضاء نادي جمعية الاتحاد والترقي السيد رشيدا وطلبوا منه ان يحضر الاجتماع الذي عقد في النادي ففعل وألقى خطابا جريلا كان له احسن وقع وقد اهتم والي بيروت بالاعتداء على السيد رشيد اهتماما عظيما فأرسل وكلاءا لتصرفية طرابلس وأمره بالقبض على الجاني فبحن اذا شكرنا أعيان طرابلس للحفاوة بعالم منهم هو نخر بلدهم بلا نزاع ولا جدال فانا نأسف لوجود اندال في تلك المدينة يحرضون السفاحين على ارتكاب مثل هذه الجنايات وأملنا ان يعاقب والي بيروت ذلك الشقي والذي أغروه عقابا صارما شديدا يكون عبرة لسواهم (الاهرام)

اعتداء ذمهم — ورد كتاب من طرابلس ينفي بأن أحد الاشقياء المدعو كامل

المقدم هجم على حضرة العالم الفاضل السيد رشيد رضا صاحب المنارينما كان جمهور عظيم محتفل بقدمه وضر به بعصا على رأسه ولكن فضيلة الشيخ محمد كامل الرافعي تلقى العصا قبل ان تصيب السيد رشيداً بسوء . فكان للحادث وقع كبير وازداد على أثره ميل الجمهور الى السيد رشيد وكتب لجنة الاتحاد والترقي في بيروت الى لجنة سلايك لتشيورها في إعلان الاحكام العرفية في طرابلس بعد حادثة السجن وهذا الحادث الموجب للأسف . أما الجاني فاهمة مبدولة للقبض عليه وعلى من يظهر التحقيق اشتراكهم معه ولقد طالب والي بيروت قوة عسكرية من دمشق لاستخدامها عند الضرورة في توطيد الأمن

* * *

اتانا من غير مكاتبنا في طرابلس الشام ان حضرة العالم الفاضل السيد محمد رشيد رضا صاحب مجلة المنار وصل اليها يوم الجمعة الماضي فاستقبله جمهور كبير من العلماء والاعيان ورجال جمعية الاتحاد والترقي على ظهر الباخرة ووقفت الناس على المرفأ لرؤيته واعدت له الجمعية عربة خصوصية ركب فيها والموسيقى تصدح امامه حتى قرب من دار الشيخ محمد كامل الرافعي فنبأه هناك شقي اسمه كامل بن عبد الرحمن المقدم بضربة عصا على رأسه ولكنها لم تكده تصديه حتى تلقاها عنه العلامة الرافعي ونزعها من يده ذلك الشقي . فظهر هذا مسدسين وجعل يطلقهما على الجماهير التي حاولت صده ثم فر هاربا ولم يصب أحد بسوء . والحمد لله . وظل حضرة الاستاذ مع ذلك ساكنا رابط الجأش كما ينتظر من امثاله من ذوي النفوس الكبيرة . وقد وردت الرسائل من أنحاء سورية تهنته واستنكار فعلته ذلك الشقي . وقد طير البرق خبر ماجرى الى دولة والي بيروت وجمعية الاتحاد والترقي فيها فأرسل دولة الوالي وكيلاً لتصرفية طرابلس ومطلب قوة عسكرية من دمشق بعدما ظهر احتياج طرابلس الى زيادة عساكرها وأوصى دولته بالقبض على الجاني الذي يقال انه فعل ما فعل باغراء واحد من اقاربه . ولا يزال العلماء والوجهاء وكبار رجال الحكومة يؤمنون بمنزل الشيخ الرافعي لهنته ضيفه الكريم بالقدوم والسلامة

(المقطم)

* * *

كان حضرة الفاضل الشيخ محمد رشيد رضا صاحب مجلة المنار في مصر قد

سافر في الاسبوع الغات إلى بيروت ومنها إلى وطنه طرابلس الشام بعد أن حالت
 الاحوال الماضية دون ذهابه إلى وطنه زمانا طويلا . وقرأنا اليوم في جريدتي الاتحاد
 العماني والاحوال ما خلاصته أن حضرة الشيخ رشيد رضا وصل إلى طرابلس مساء
 الجمعة في ٢٥ الماضي فاحتفل باستقباله حتى إذا اقترب من سوق العطارين تصدى
 له كامل المقدم (وفي رواية الاحوال انه عبد القادر مؤذن) وابتدوه بضربة على
 رأسه وضربة ثانية فتلقاها الشيخ محمد الرافعي وزرع العصا من يده فما كان من
 الرجل الا أن أشهر مسدسين ثم أطلق عيارا ناريا فلم يصب أحدا وأركن إلى الفرار وقد
 كان الاستاذ أدخل إحدى البور القرية فأخذ بعد ذلك إلى دار الشيخ محمد الرافعي
 ولم يزل هناك وقد اتفقت الاحوال والاتحاد العماني على تواني من يدهم أمر الضبط
 في هذه الحادثة . والمؤيد يأسف لهذا الحادث ويستكر هذا الاعتداء ويرجو أن
 يكون ناشئا عن تهوس فرد واحد فقط وأن يتمتع حضرة صاحب النار بكل هناء
 وسرور في زيارته لوطنه

(المؤيد)

ARCHIVE

الدولة العلية وبلغاريا والنمسا

ما أكثر العبر في أعمال البشر وما أقل المتبرين ! إن الخطيئة التي يأتيها الفرد
 في بيئة عسى لا يشعر بها أحد أو الذنب الذي يصدر من بدوي في الغراء لا يحس
 به سوى خليطه أو رهطه قد يصدر من أمة برمتها ، وثانيه حكومة بعد تقريره في
 دار قنوتها ! ! وإن ما يمر على التذكارة من اشباه هذا ونظائره كثير جدا ولكن قل
 من يتدبر وبعب ، ذلك ان أعمال الافراد لا يلاحظها إلا علماء الاخلاق والاجتماع
 وهم أطباء النفوس والامم ، ولكن أعمال شعب بأسره لا يسيل إلى كنهته واخفائه ،
 بل هو مما يصل إلى كل حس ويقع تحت كل نظر

يقول الفلاسفة الاجتماعيون ان اقوار مجموع عاقل على الخطأ مستحيل ولكن
 هذا القدر لا يصح على إطلاقه إلا إذا كان الشعب . الاختلاف في عرف الفلاسفة

أمرا حلالا طيبا، والحق الذي لا مراء فيه ان الانسان مهما استكنه أحوال البشر فإنه لا يحيط علما إلا بجزء يسير من كل كبير، وعليه فلا تريب على من قال وهو يظن نفسه مصيبا، بل على من فعل وهو يوقن انه مخطئ.

أعلنت النمسا في السابع من أكتوبر الماضي انها ألحقت مقاطعتي بوسنة وهرسك بمملكتها وانما صارتا بهذا الإلحاق جزءا منها !! فطلب هذا الحادث كيان السياسة الأوربية وحول انظار الدولة الدستورية الجديدة إلى ما يراد بها فصرفها عن القيام بالإصلاح الداخلي، وكانت بلغاريا سبقها فأعلنت استقلالها قبيل ذلك يومين، فكان هذا وما سبقه صادقا بالدولة العلية عن الاهتمام بما تقتضيه أحوال البلاد الداخلية بله الخارجية

توقع الناس من وراء هذا الانقلاب المفاجئ في عالم السياسة حربا ضروسا تشتمل جذوتها في (ترنوفو) ثم تمتد إلى سائر أنحاء شبه جزيرة البلقان، وتنبأ فريق بأن ذلك قد يحمل بعض دول أوروبا الكبرى على خوض غمراتها، فيكنّ اذ ذاك من جناتها وكنائسها، وفي ذلك من الولايات والمصائب ما فيه على ان هذا الفكر والذهاب إليه ليس من باب الخدس والتخمين، ولولا حلم الدولة الدستورية الجديدة وأناة الامارة النزقة لحلم الامر وجف القلم، ولكننا الآن نكتب بدل هذه الكلمات اخبار الفلج والخلذلان

عظم على العثمانيين صنع بلغاريا والنمسا واستغرب صدورهم آخرون، على أنه لا محل للغرابة فإن بلغاريا تحفز لهذا الامر منذ أمد بعيد، وإنما دعاها إلى التسرع ما توقعه من سيدنها (الدولة العلية) إذا هي استجمعت قواها ومضى عليها نصف عقد من الاعوام وهي دستورية حرة، فلما اذ ذاك تخشى أن تعبت بحقوقها ونسبتها بسيادتها فأسرعت إلى اعلان استقلالها وهي تكاد لا تتوقع من وراء ذلك الا احتجاجا يتلوه سكوت ورضى، لانها مستيقنة بأن رجال الدولة العقلاء لا يرون من الصواب الدخول في حرب اقل ما يخشى فيها من الخسائر ان تغلب الحال إلى ما كانت عليه - لا قدر الله - وفي ذلك البلاء الجمل والمصائب العم

إن استقلال بلغاريا يتألم له العثماني الصادق ولكنه ليس مما يؤبه له في الحقيقة